

二、生烦恼的因非实有故可断：

如上所述且已阐明所缘境不成故，贪欲等（诸烦恼）亦不成。今为
显明由因不成故，贪欲等（诸烦恼）亦复不成，故次颂曰：



若无有分别，则无有贪等，
智者谁执著，真义谓分别？

Apart from conceptuality,
Desire and so forth have no existence.
Who with intelligence would hold [that there are]
Real things [imputed by] conceptuality?

【词汇释难】

分别：是指妄想分别。

真义：即真实存在的事物。

【释文】《七十空性论》云：

于彼起贪欲，嗔恚或愚痴，
皆由分别生，分别非实有。

贪等诸烦恼杂染¹的因即是对诸欲境的非理作意——妄想分别。是故
若有分别，则有贪等诸烦惑²，若无分别，则无有贪等诸结使³，则知必如
将盘绕⁴的绳索，分别妄计成是毒蛇那样，其自性是无法成立的。谁执贪

¹ 烦恼杂染：十二缘起中无明、爱和取等三支。

² 烦惑：拼音 fán huò，烦闷惑乱；烦躁疑惑。

³ 结使：拼音 jié shǐ，烦恼之异称。诸烦恼缠缚众生，不使出离生死，故称结；驱役而恼乱众生，故称使。结有九种，使有十种，称为九结十使。

⁴ 盘绕：拼音 pán rào，螺旋状地或圈状地缠绕在某物上。

等诸烦恼由自性所成，是人绝对不能再许与自性所成自相违逆的依分别妄念所成。若此（自性所成诸烦恼）即谓真实者，何必还需观待分别妄执方成实有？若需观待，岂成真实？如是以是诸契合正理的圣教契经之光，照明心续法性的诸有智者，则不会承认自性有成者，尚需由分别妄念生成。然诸愚夫则如其所述而倒行逆施⁵。如彼，禅师头上的鬻髅喻。

〈禅师头上的鬻髅喻〉

有一位禅定师，（因为走火入魔）妄想分别自己的头上贴有一颗鬻髅，而心思紊乱不定。另有一人将一颗鬻髅投掷在禅师的面前说：“这颗鬻髅是从你的头上掉下来的。”

禅师随后也将其信以为真，方才平息了自己的妄想分别症，而恢复了正常。因为已经遣除了诸妄想分别故。

【释义】由于烦恼所依境无有实义，同一境前不同人会生不同烦恼，依此可见生起烦恼的主因是有情相续中的非理分别妄计。大疏中云：“贪欲嗔恚痴，从诸分别生。”既是分别妄计，烦恼也就完全可以断除，因有情内相续中的分别，是一种不符合诸法真相的非理作意，是虚妄地计执。这种妄计分别，就像将花绳看为毒蛇一样。于黄昏时，误将一团花绳看成毒蛇，此时于内心虽计执地上有毒蛇，而实际上并无毒蛇，只是因错乱意识而执为有，

⁵ 倒行逆施：拼音 dǎo xíng nì shī，原指做事违反常理，不择手段。

如果断除这种偶然而暂时的错误意识，那就不会再生起执有毒蛇的念头；同样，内心若不分别妄执，不分别他人是亲友或仇敌，是可爱还是可恶，贪嗔等烦恼也不会生起。而在真实义中，并不存在任何分别戏论，因而现见诸法实相的智者，绝不会于清净心性法性中生分别执著，而将真实义说成是分别，以此也就不会有烦恼的生起。

龙树菩萨在《六十正理论》中云：

世间无明缘，是佛所说故，

此世谓分别，有何不应理？

一切智智的佛陀说过，世间内外诸法皆是以无明为因缘而生起，因而说世间万法是分别妄计，有何不应理呢？世间诸法因分别而有，修行者若能认知实相，安住于清净心性法性中，于任何境也不会生起非理作意分别，以此也自然能断除贪嗔等烦恼。

譬如说，以前有一个人修习禅定，他感觉自己头上又长出了一颗头，内心为此非常忧虑。这时有一个智者为他除病，悄悄地拿来一个头扔在地上，然后对他说已将长出的头拿下来了，让他亲自过目，结果他的心病全然消除，不再生分别妄计，忧虑痛苦也不复再有。同样，于诸对境生贪嗔烦恼者，也唯是于清净法性中分别妄执有诸法，由此而虚妄地生起烦恼痛苦，若能除去分别妄执，则烦恼自然熄灭。

《入中论自疏·菩提心现前地品》云：

[若离外境，非有内识，云何诸瑜伽师，依师长教授，见此大地骨锁充满耶？

颂曰：

诸瑜伽师依师教，所见大地骨充满，
见彼三法亦无生，

谓根、境、识三，何以故？

颂曰：

说是颠倒作意故。

说此三摩地是非真实性作意故。

定当如是许，若不尔者，

颂曰：

如汝根识所见境，如是不净心见境，
余观彼境亦应见，彼定亦应不虚妄。

如汝观戏剧等时，众人共视彼境。如一人所生眼识带彼行相，余人亦尔。如是非修定者，审观骨锁等处，应如瑜伽师，亦生带彼行相之识，如缘青等之识。即此三摩地亦应不是非真实性作意也。如是当知。

颂曰：

如同有翳诸眼根，鬼见脓河心亦尔。

如同前说：“由翳力故见毛等⁶。”如是等类皆当了知。

颂曰：

总如所知非有故，应知内识亦非有。

如所知无自性，如是带所知行相之内心，当知亦自性不生。如云：

不知非所知，彼无知亦无，

是故佛宣说，知所知无性。

又云：

诸识同幻化，是释尊所说，

彼所缘亦尔，决定同幻事。

故执内识实有及谤外境定无，将堕险处。唯诸善士修大悲行，以教理密咒为挽持，使不颠堕。]

《胜莲经》中也有一个公案说：有个婆罗门女，经常受人欺负。后来她听说一切万法唯心造，为了吓唬那帮欺负她的人，她就天天观想自己是老虎。随后不久她果然变成了老虎，把当地的人全部吓跑离家出走，最后连整个聚落都空无一人了。

⁶ 由翳力故见毛等：《入中论·菩提心现前地品》云：

由有翳根所生识，由翳力故见毛等，
看待彼识二俱实，待明见境二俱妄。

龙树菩萨有一个弟子，也曾观修头上长角，结果真的长出了一个角，使其无法从洞窟中走出，后来问龙树菩萨该当如何时，阿闍黎龙树菩萨便教谏他观修头上无角便可。弟子如说奉行，在洞窟里观修无角，未经旬日，就发现自己头上的长角已经消失不见。

清代吴升《大观录》卷十六王稚登题赵孟頫《浴马图》卷中有这样的记载：“（赵孟頫）尝据床学马滚尘状，管夫人自牖中窥之，正见一匹滚尘马。”

话说宋末元初的时代，有一位文人才子，叫作赵子昂（即赵孟頫），他是一个文学家、博学者，又是一个画家，他喜欢画马，对马特别情有独钟。他画了好多种马，之后他要画一幅一百零八匹的《浴马图》，好不容易已经画了一百零七匹，最后的一匹，这一匹马的形状是四脚要朝天的形状。因为马的种种形状都已经画好了，只剩下四脚朝天的马还没画过。由于他喜欢马，想画马，因此也常跟马在一起，观察马的性情、表情、动作、形状等等。种种形状的马都看过了，可是四脚朝天的马没有看过，那怎么画呢？他就用心去想象、思维，日有所思，夜有所梦，朝思暮想，连吃饭做事情时也在想马，想得几乎入神。有一天中午，用过了午餐，他就睡在他的床铺上想象四脚朝天的马，也依自己身体的姿势、手脚的形状来比拟马的形状，不久疲劳了，不知不觉就睡着了。

这个时候他的妻子管夫人⁷正好也想进入房间休息，一开房门一掀蚊帐，赫然发现床铺上不是他的丈夫赵子昂，而是一只四脚朝天的马，当下吓得一声大叫，立刻倒退，结果碰到门槛晕倒在地。变马的赵子昂被这一声惊醒了，看到妻子晕倒在地上，立即将她唤醒，并问她怎么会吓倒在地上呢？管夫人回答说她也要上来休息，可是一看床铺上不是他，而是一匹马。赵子昂就奇怪了，明明我是睡在床铺上，怎么会是一匹马睡在床铺上呢？

此时，他的法缘成熟了，他去请教佛法大德，法师就跟他开示说，所谓“三界唯心所现”，一切万物都来自于我们众生共同的业力，我们心想什么，久而久之形成业力，就会显现什么。因为你常想马，模拟马的心境以及形状，到了入神、到了极点，不知不觉身体就变为马。赵子昂他这一听就领悟了，他想到画马、想马，结果马迷就变成了马。

《续高僧传》卷第十八云：

[释法进，不知氏族，住益州⁸绵竹⁹县响应山玉女寺。为辉禅师弟子，后于定法师所受十戒，恭谨精诚谦恪¹⁰为务，惟业坐禅。寺后竹林，常于彼坐，有四老虎绕于左右。

⁷ 管夫人：即管道昇（1262年—1319年5月29日），字仲姬，浙江德清茅山（今浙江千山镇茅山村）人，一说华亭（今上海松江）人，元代著名的女书法家、画家、诗词创作家。

⁸ 益州：中国东汉末至北宋时的州，前身为监察区益州刺史部，其范围包括今天的四川盆地和汉中盆地一带。

⁹ 绵竹：四川省辖县级市，由德阳市代管。

¹⁰ 谦恪：拼音 qi ān k è，谦虚恭敬。

师语：“勿泄其相也。”后教水观，家人取柴见绳床上有好清水，拾两白石安着水中，进暮还寺弥觉背痛。

具问家人，云：“安石子。”语令明往可除此石。及旦进禅，家人还见如初清水，即除石子所苦便愈。]

后汉月支沙门支娄迦讖翻¹¹译的《杂譬喻经》云：

[昔有迦罗越，常愿见文殊师利。迦罗越便大布施并设高座讫，便有一老翁¹²甚¹³大丑恶，眼中眇出、鼻中洩出、口中唾出，迦罗越见在高座上便起意：“我今日施高座，高尚¹⁴沙门当在其上，汝是何等人？”便牵着地。布施讫，迦罗越便然灯烧香著佛寺中，言：“持是功德现世见文殊师利。”便自还归家疲极卧，梦有人语言：“汝欲见文殊师利，见之不识，近前高座上老翁¹⁵正是文殊师利，汝便牵着地。如是前后七反，见之不识，当那得见文殊师利？”若人求菩萨道，一切当等心于人。求菩萨道者¹⁶，文殊师利便往试之，当觉是意。]

是故月称菩萨在《入中论·菩提心现前地品》中说：

¹¹ 支娄迦讖：又叫支谶，生卒年不详（大约 2 世纪）。东汉时来自月支（贵霜帝国）的佛教僧人。为最早将大乘佛教典籍翻译成中文的译经僧。在东汉桓帝末年（约 167 CE）到洛阳，于汉灵帝时（178—189 CE）翻译《般若道行经》、《般若三昧经》等十余部佛典，是最早将大乘佛教传入中国的西域高僧。支敏度说他“凡所出经，类多深玄，贵尚实中，不存文饰”。

¹² 老翁【大】*，老公【宋】*【元】*【明】*

¹³ 甚【大】，其【宋】【元】【明】

¹⁴ 尚【大】，经【宋】【元】【明】

¹⁵ 老翁【大】*，老公【宋】*【元】*【明】*

¹⁶ 者【大】，著【明】

异生皆被分别缚，能灭分别即解脱，

智者说灭诸分别，即是观察所得果。

若时有人能顺从正理如法观修，则很有可能斩断一切迷乱，明达实相而逮及涅槃无为之乐。

《旧杂譬喻经》云：

[昔外国有沙门，于山中行道，有鬼变化作无头人¹⁷，来到沙门前，报言：“无头痛之患，目所以视色，耳以听声，鼻以知香，口以受味，了无头，何一快乎？”鬼复没去复化无身，但有手足，沙门言：“无身者不知痛痒，无五藏¹⁸，了不知病，何一快乎？”鬼复没去，更作无手足人，从一面车转轮来至沙门，道人言：“大快！无有手足，不能行取他财物，何其快哉？”鬼言：“沙门守一心不动。”鬼便化作端正男子来头面著道人足言：“道人持意坚乃如是，今道人所学但成不久。”头面著足恭敬而去也。]

《众经撰杂譬喻》云：

[昔有一人，受使远行独宿空舍，中夜有一鬼，担死人来着其前，后有一鬼逐来瞋骂前鬼：“是死人是我不许¹⁹，汝何以担来？”二鬼各捉一手诤之，前鬼言：“此有人可问，是死人是谁担来？”是人思惟：“此二鬼力大，若

¹⁷ 人【大】，〔一〕【宋】【元】【明】

¹⁸ 五藏：拼音 wǔ zàng，中医术语。也称“五脏”。心、肝、脾、肺、肾五个脏器的合称。是人体生命活动的中心，精神意识活动也分属于五藏。

¹⁹ 许：拼音 xǔ，表示约略估计的词：几许。少许。

实语亦当死，若妄语亦当死，二俱不免，何为妄语？”语言：“前鬼担来。”后鬼大瞋捉手拔出着地，前鬼取死人一臂补之，即著。如是两脚头肋皆被拔出，以死人身安之如故，于是二鬼共食所易人身拭²⁰口而去。其人思惟：“我父母生我身，眼见二鬼食尽，今我此身尽是他身肉，我今定有身耶？为无身耶？若以有者尽是他身，若无者今现身如是。”思惟已其心迷闷，譬如狂人。明旦寻路而去到前国者，见有佛塔众僧，不可问余事，但问己身为有若无？诸比丘问：“汝是何人？”答言：“亦不自知是人非人？”即为众僧广说上事。诸比丘言：“此人自知无我，易可得度。”而语之言：“汝身从本已来恒自无我，非适今也！但此四大合故计为我身。”即度为道，断诸烦恼即得罗汉道。是为能计无我虚，得道不远。]

²⁰ 拭：拼音 shì，揩擦：擦拭。拂拭。拭泪。拭除。拭目以待。