

二、实有则与涅槃界中永尽诸苦之说相违：

复次，世尊于《杂阿含经》中云：“若彼色受阴，永断无余，究竟舍离、灭尽、离欲、寂没，余色受阴更不相续、不起、不出，是名为妙，是名寂静，是名舍离，一切有余爱尽、无欲、灭尽、涅槃。”

依此圣教则知于一切时处，即如颂曰：

221

究竟涅槃时，无蕴亦无我，

不见涅槃者，依何有涅槃？

In nirvana there are no aggregates
And there cannot be a person.
What nirvana is there for one
Who is not seen in nirvana?

【词汇释难】

无蕴：无有所依身五蕴。

无我：也无有依五蕴假安立的补特伽罗的人我。

【释文】“究竟涅槃时，无蕴亦无我”者，究竟涅槃时，若有诸蕴亦有人我者，则于尔时，因有蕴有我故，应见有涅槃者。此于契经定有乖违¹，其涅槃亦不出生死。是故究竟涅槃时，不见有任何涅槃者。故次颂曰：“不见涅槃者，依何有涅槃？”夫²涅槃者，即是永尽诸忧苦。彼复因是实事³的体性故，须待所依，其所依者亦应是寂灭相。此所依者若

¹ 乖违：拼音 guāi wéi，违反。

² 夫：拼音 fú，文言发语词：夫天地者。

³ 实事：拼音 shí shì，具体的事。

蕴若我，俱不可得故，般涅槃者既不可得。是宗当依何立实有般涅槃耶？

复有别释：涅槃实有论者，设复计有涅槃者，汝今计何以为涅槃，为所依耶？为能依耶？初且不然，所以者何？如颂曰：“究竟涅槃时，无蕴亦无我。”既无蕴无我，是则不见一者可灭度而般涅槃故，依何有涅槃耶？是故且说涅槃为所依者，其理不然。

复次，说涅槃为能依者，亦不出此过。所以然者？故复颂曰：

“究竟涅槃时，无蕴亦无我，
不见涅槃者，依何有涅槃？”

无所依处的能依者必无是处故。当于尔时，夫涅槃者，当为何物？计（此）都无所有者为常住，理必不然。是故无诸常住实有的涅槃法。

【释义】有情依修道智慧寂灭五蕴相续，断除一切迷惑分别念，证入无余涅槃时，一切二取迷惑皆融入法界，此时既无有五蕴，也无有人我存在。既无有人我五蕴存在，依彼等安立的涅槃又怎么存在呢？

世尊在《阿含经》中说过：“永尽诸苦即名尽，乃至永断诸蕴、爱尽、离贪欲，名为寂灭涅槃。”

涅槃是尽灭一切轮回苦谛所摄的五蕴人我等法，如是所依的补特伽罗不存，能依涅槃不可能实有存在。真正的涅槃解脱，不是一般凡夫人以分别心

所能想象的，在真实证入涅槃时并无任何能依所依的分别，那时一切二取法皆已消融于寂灭之境。在凡夫心目中，往往以为获得究竟涅槃果位者，像本师释迦佛那样有三十二相、八十种好的佛身，然这些身相只是在众生面前的一种幻化，是一种非了义的显现。

玄奘大师译《能断金刚般若波罗蜜多经》云：

若以色见我，以音声求我，
是人起邪观，不能当见我。

大疏中言：“本颂前两句言所依不存在，后两句说能依不存在。”若能由此着手，即可彻底打破小乘行人对涅槃解脱的实有执著。

《大乘广百论·释论·破常品》云：

[复次，涅槃若有，必有所依。此所依者，若蕴若我，般涅槃时俱不可得。故说颂曰：

221

究竟涅槃时，无蕴亦无我；

不见涅槃者，依何有涅槃？

论曰：住无余依般涅槃位，前蕴永灭、后蕴不生，其中都无诸蕴相续。既不见有般涅槃者，依何说有真实涅槃？若于尔时亦许施设有其真实补特伽罗，便堕如来灭后定有见处过失。若于尔时不施设有补特伽罗，还同前过。

般涅槃者既不可得，是故决定无实涅槃。以于世间都未曾见无贪等者有贪等故，设复计有涅槃所依，是则涅槃有所依故，应如贪等其性无常。又若涅槃体是有者，则有缘相而可了知，应如色等不出生死。如说：“世尊！若求涅槃体实有者，不出生死。所以者何？言涅槃者，永灭众相离诸散动。”此经义言，一切世间散动妄见皆永离故，彼所发起所取能取相永灭故，证得涅槃。是故涅槃决定非是一切有执所依缘处。有说二句知⁴其次第，涅槃永灭所缘众相，永离一切能缘散动。涅槃既绝众相散动，不可以有而取涅槃。然经说有涅槃界等，为破拨无涅槃者见。有执生死无始无终，决定无有般涅槃界，故佛说有烦恼众苦炽火永灭般涅槃界，无生、无灭、无相、无为究竟安乐。此立道理，显生死火非常相续永无灭期，从众缘生有烦恼故，犹如世间山林炽火。谓生死苦虽无始来依众缘生相续无断，若遇善友闻法修行，无漏圣道现在前时，灭诸烦恼不起诸业，后苦不续，名曰涅槃，譬如世间薪尽火灭。然此涅槃圣道所证，究竟寂灭离诸性相，永绝一切分别戏论。所以契经种种宣说，皆为方便除妄见执。诸有智者应正觉知，勿谓涅槃是有无等。若于生死起诸分别，易作方便令其断除。若于涅槃起诸分别，其病深固难可救疗，是故不应执有无等。】

月称菩萨于《中观四百论大疏》中所引《杂阿含经》如下。

⁴ 知【大】，如【宋】【宫】

《杂阿含经》卷第三云：

[如是我闻：一时，佛住舍卫国祇树给孤独园。

尔时，世尊告诸比丘：“有五受阴⁵。何等为五？谓色受阴⁶，受、想、行、识受阴。

云何色受阴？所有色，彼一切四大⁷，及四大所造色，是名为色受阴。复次，彼色是无常、苦、变易之法。若彼色受阴，永断无余，究竟舍离、灭尽、离欲、寂没，余色受阴更不相续、不起、不出，是名为妙，是名寂静，是名舍离，一切有余爱尽、无欲、灭尽、涅槃。

云何受受阴⁸？谓六受身。何等为六？谓眼触生受，耳、鼻、舌、身、意触生受，是名受受阴。复次，彼受受阴无常、苦、变易之法，乃至灭尽、涅槃。

云何想受阴⁹？谓六想身。何等为六？谓眼触生想，乃至意触生想，是名想受阴。复次，彼想受阴无常、苦、变易之法，乃至灭尽、涅槃。

⁵ 五受阴：即五取蕴。佛书所说人的身心的五个组成部分。即色蕴、受蕴、想蕴、行蕴、识蕴。

⁶ 色受阴：又作“色取蕴”、“色蕴”。五蕴之一。众多因色，果色等转变破坏之法聚积为一，称为色蕴。

⁷ 四大：拼音 sì dà，佛教以地、水、火、风为四大。认为四者分别包含坚、湿、暖、动四种性能，人身即由此构成。因亦用作人身的代称。

⁸ 受受阴：又作“受取蕴”、“受蕴”。五蕴之一。领略快乐、痛苦及不苦不乐之感觉心，同类众多，蕴积一体，称为受蕴。

⁹ 想受阴：又作“想取蕴”、“想蕴”。五蕴之一。三或四缘聚合之后，即能了知义理。名言。生起想象，分别辨察外境差别不相混淆之心。同类众多蕴积一体，称为想蕴。

云何行受阴¹⁰？谓六思身。何等为六？谓眼触生思，乃至意触生思，是名行受阴。复次，彼行受阴无常、苦、变易之法，乃至灭尽、涅槃。

云何识受阴¹¹？谓六识身。何等为六？谓眼识身，乃至意识身，是名识受阴。复次，彼识受阴是无常、苦、变易之法，乃至灭尽、涅槃。

比丘！若于此法以智慧思惟、观察、分别、忍，是名随信行；超升离生，越凡夫地，未得须陀洹果，中间不死，必得须陀洹果。

比丘！若于此法增上智慧思惟、观察、忍，是名随法行；超升离生，越凡夫地，未得须陀洹果，中间不死，必得须陀洹果。

比丘！于此法如实正慧等见，三结尽断知，谓身见、戒取、疑。比丘！是名须陀洹果；不堕恶道，必定正趣三菩提¹²，七有天人往生，然后究竟苦边。

比丘！若于此法如实正慧等见，不起心漏，名阿罗汉；诸漏已尽，所作已作，舍离重担，逮得己利，尽诸有结，正智心得解脱。”]

¹⁰ 行受阴：又作“行取蕴”、“行蕴”。五蕴之一。心相应行及心不相应行等能使心于境或所缘发起作用，及使心于各种外境进行活动之心，同类众多蕴集一体，称为行蕴。

¹¹ 识受阴：又作“识取蕴”、“识蕴”。五蕴之一。眼识等能见能知外境本体，故能分别了知各自所缘本性之心。同类众多蕴积一体，称为识蕴。

¹² 三菩提：拼音 sān pú tí，指三乘之人所得的菩提：又名三乘菩提，即声闻菩提、缘觉菩提、无上正等菩提。