



རྟེན་ཅིང་འབྲེལ་པར་འབྱུང་བའི་སྣོད་པོའི་ཚོག་ལེའུར་བྱས་པ།

《因缘心论颂》

龙猛菩萨作

ཡན་ལག་བྱེ་བྲག་བརྩ་གཉིས་གང་། །ཐུབ་པས་རྟེན་འབྱུང་གསུངས་དེ་དག། །

ཉོན་མོངས་ལས་དང་སྤྱད་བཟུལ་དང་། །གསུམ་པོ་དག་ཏུ་ཟད་པར་འདུས། །

差别十二支，能仁说缘生，

于烦恼业苦，三中俱摄尽。

དང་པོ་བརྒྱད་དང་དགུ་ཉོན་མོངས། །གཉིས་དང་བརྩ་བ་ལས་ཡིན་ཏེ། །

སྤྱད་མ་བདུན་ཡང་སྤྱད་བཟུལ་ཡིན། །བརྩ་གཉིས་ཚོས་ནི་གསུམ་དུ་འདུས། །

初八九烦恼，二及十是业，

余七皆是苦，十二唯三摄。

གསུམ་པོ་དག་ལས་གཉིས་འབྱུང་སྟེ། །གཉིས་ལས་བདུན་འབྱུང་བདུན་ལས་ཀྱང་། །

གསུམ་འབྱུང་གི་དཔེ་འཁོར་ལོ་དེ། །ཉིད་ནི་ཡང་དང་ཡང་དུ་འཁོར། །

从三生于二，从二生于七，

七复生于三，此有轮数转。

འགོ་ཀྱན་རྒྱ་དང་འབྲས་བུ་སྟེ། །འདི་ལ་སེམས་ཅན་ཅིའང་མེད། །

སྣོད་པ་ལོ་ནའི་ཚོས་རྣམས་ལས། །སྣོད་པའི་ཚོས་རྣམས་འབྱུང་བ་ཟད། །

诸趣唯因果，此中无众生，

唯从于空法，还生于空法。

ཁ་ཐོན་མར་མེ་མེ་ལོང་ཀྱ། །མི་ཤེལ་ས་བོན་སྐྱར་དང་སྐྱུ། །

ཕུང་བོ་ཉིང་མཚམས་སྐྱོར་བ་ཡང་། །མི་འཕོ་བར་ཡང་མཁས་རྟོགས་བྱ། །

诵灯镜及印，火精种梅声，

诸蕴相续结，不移智应察。

ཤིན་ཏུ་ཕྱ་བའི་དངོས་ལ་ཡང་། །གང་གིས་ཆད་པར་རྣམ་བརྟགས་པ། །

རྣམ་པར་མི་མཁས་དེ་ཡིས་ནི། །རྐྱེན་ལས་བྱུང་བའི་དོན་མ་མཐོང་། །

于甚微细事，若有见断者，

彼不善因缘，未见缘生义。

འདི་ལ་བསལ་བྱ་གང་ཡང་མེད། །གཞག་པར་བྱ་བ་ཅི་ཡང་མེད། །

ཡང་དག་ཉིད་ལ་ཡང་དག་བཞུ། །ཡང་དག་མཐོང་ན་རྣམ་པར་གྲོལ། །

此中无可见，亦无少安立，

于真以观真，见真而解脱。

རྟོན་ཅིང་འབྲེལ་པར་འབྱུང་བའི་སྣང་བོའི་ཚིག་ལུང་བྱས་པ། །

སོབ་དཔོན་འཕགས་པ་སྐྱེས་ཀྱིས་མཛད་པ་རྟོགས་སོ། །

《因缘心论颂》 圣龙猛阿闍黎撰造圆满



《因缘心论释》

龙猛菩萨造

差别十二支，能仁说缘生，
于烦恼业苦，三中俱摄尽。

此中有沙门，乐闻能听，善能忆持，能悟，能观，及具简弃。来诣师所，于如来教中，作如是问：薄伽梵，差别十二支，能仁说缘生，彼于何所摄？今欲乐闻，知彼问其真义，师即呼曰：汝于烦恼、业、苦三中都摄尽。作此分别典切之语。此中十及二，故曰为十二支，即差别，故言差别。如车支分，故说为支。能寂身口，故名能仁言。‘能仁说’者，宣畅解释，说之异名。

《大乘宝性论——利益品》云：

具义与法系，断三界惑语，
令显寂功德，佛语余反之。

彼非自性、决定士夫、假相自在、时自然随欲、化主、偶遇等所生此，是因缘所生。此差别十二支法，于烦恼、业、苦，递手相依，犹如束芦。于彼三中，并皆摄尽。言‘尽’者，即是无余义也。

初八九烦恼，二及十是业，
余七皆是苦，十二唯三摄。

问曰：何者烦恼？何者是业？何者是苦？此差别之法，当于何摄？答曰：初、八、九烦恼，差别十二支法：初是无明，第八是爱，第九是取，此三是烦恼所摄；何者是业？二及十是业，二是行，十是有，此二法是业所摄；余七皆是苦：烦恼业之所摄之余七种是苦。所摄应知，所谓识、名色、六入、触、受、生、老死。言‘皆’者是总摄之辞，即

摄爱别离，怨憎会，求不得苦，是故此十二支法，于业、烦恼、苦中并皆摄尽。言‘唯’者，是其遮义，经中所说之法，此中摄尽，更无有余。

从三生于二，从二生于七，

七复生于三，此有轮数转。

问曰：此义已知，彼烦恼、业、苦，云何相生？请为解说。答曰：从三生于二：从三烦恼生于二业；从二生于七：谓上所说苦法；七复生于三：所谓诸烦恼；复从三烦恼，生于二业。此有轮数转：言‘有’者，有其三种：所谓欲、色、无色。于中不息，而作流转。彼诸异生世间，而自流转浪。言‘此’者，显不定义，非如流转，次第生于诸有，此不定也。

《入中论——礼赞文》云：

最初说我而执我，次言我所则着法，

如水车转无自在，缘生兴悲我敬礼。

诸趣唯因果，此中无众生，

唯从于空法，还生于空法。

问曰：何者是身之自在众生耶？彼之作用，其事云何？答曰：诸趣惟因果：‘惟’除假名，此中无众生，此是真实义，非假立有，假立之境，不成实物。

问曰：若如是者，谁从此世至于他世？答曰：无有极微等法，从于此世，移到他世，虽然，唯从于空法，还生于空法。从无我我所，烦恼业，五种空因，还生空无我我所，七种苦果之法。彼则无我我所，彼此手无我我所。虽然从自性无我之法，还生自性无我之法，应如是知，作如是说。

《入中论——菩提心现前地品》云：

如影像等法本空，观待缘合非不有，
于彼本空影像等，亦起见彼行相识，
如是一切法虽空，从空性中亦得生。

诵灯镜及印，火精种梅声，
诸蕴相续结，不移智应察。

此中问曰：从自性无我之法，还生自性无我之法者，有何譬喻？此中答曰：诵灯镜及印，火精种梅声，已如是等喻，及假喻立成自性无我及成就彼世应知。譬如师所诵者，若转至弟子。师后更无言说，是故不至；彼弟子诵者，亦不从余得，成无因果故。如师所诵，临终心识，亦复如是，成常过故，不至他世；彼世亦不从余得，成无因果故。如师所诵，与弟子诵者，即彼异彼，不易施設。如是依彼临终心识，生分心识，得生者，亦复如是，即彼异彼，不易施設。如是从灯生灯；依于面像，镜中现其影像；从印成文；从精出火；从种生芽；从梅生涎；从声出响，即彼异彼，不易施設。如是，诸蕴相续结，不移智应察。言‘蕴’者，即色、受、想、行、识蕴也。言‘相续结’者，彼已从彼因，所生余者是也。无有极微等法，从于此世，移至他世，是故流转。

于甚微细事，若有见断者，
彼不善因缘，未见缘生义。

从于虚妄分别习气而生，后言应者，即是逆观，义当知反。彼应观诸法无常、苦、空、无我者，则不愚诸事；若不愚者，则无有贪；若无有贪瞋，则不生；若无有嗔，则无有业；若无有业，则无有取；若无有取，则不造后有；若无有者，而则不生；若不生者，即于身心而苦不生。如是不集五种因故，即相余处，而果不生，此果解脱。是故断除，断常等诸恶见也。此中有二颂。

《入中论——菩提心现前地品》云：

由说诸法依缘生，非谓分别能观察，
是故以此缘起理，能破一切恶见网。

此中无可见，亦无少安立，
于真以观真，见真而解脱。

远离二边的空性之理是什么呢？这个自性普皆清净如来界性胜义谛真如，没有任何先前存在所要遣除的染污过失，因为原本远离所有客尘就是它的自性。

真实义法界真如也无有少许前所未有所要安立的清净功德，因为十力、四无畏、十八不共法等胜义功德原本任运自成、无别的法性就是它的自性。为此远离二边。以了知胜义的有境智慧真实现量观真如性入定而尽力串习，次第生起现量见到真实法性胜义的智慧而得以解脱所断客尘，也就是见道解脱见断垢染，修道解脱修断垢染、究竟道解脱所有二障及习气。

《现观庄严论——顶现观品》云：

此中无所遣，亦无少可立，
于正性正观，正见而解脱。

《宝性论——如来藏品》云：

此无何所破，亦无少所立，
真实观真性，见真性解脱。

《桑布扎续》云：

此中无所遣，亦无少可立，
于正性正观，正见而解脱。

《六祖坛经》云：

菩提本无树，明镜亦非台，

本来无一物，何处惹尘埃？

《因缘心论释》终

《中观根本慧论·观十二因缘品》传讲圆满

十二缘起也是幻化所显，性空本无。无明当体是空，非为真有。既然是空，又怎么灭呢？何须将其灭尽呢？无明无可灭，没有一个实实在在的无明等我们去灭，所以“**无无明，亦无无明尽**”。“乃至”两个字省略了中间的十缘起支。最后说“**无老死、亦无老死尽**”，诸法本空，根本没有老死。既然没有老死，又有什么“尽”可言呢？这样就破除了十二缘起支的流转和还灭。

禅宗中曾流传过一个破灶堕和尚的公案：有一个中阴身（也有人说是一个魔鬼），一心想害众生。有一次，他在路上看见一个倒塌的灶，就把自己的神识融入其中变成了这个破灶（如同孤独地狱的众生一样依附在外境的无情物上）。当人们用一些血、肉等不清净的血腥物来供养它时，它就随顺人们，尽量帮助这些人，结果，整个村子的人都将这个灶神奉若神灵，很多人整天对这个破灶作血肉供养。

后来，慧安国师的弟子路过这里时，用神通发现了它，他一方面觉得这个灶神让人们对它行血肉供养非常不好，另一方面也觉得这个灶神非常可怜，就用禅杖在灶上敲了三遍，以提醒灶神。谁知敲三遍以后，却没有起到作用，他就以空性见解对它进行制止（就

像密法中所讲的降伏)说：你不应该把这个灶执著为是自己，因为这个灶是由各种泥土、小石子等组成的，你不应该这样。之后，禅师就安住在空性见解中又敲了三遍破灶，三遍之后，灶轰然倒塌。从此以后，这个地方再没有这样的灶神了。

后来，在禅师面前出现一个天人，毕恭毕敬地对禅师说：因为业力非常深重，我原来把那个灶执著为是自己，结果害了无数众生，后来通过您的加持和法力，使我获得了善趣的身体，转生到天界中去，不用再受痛苦了，所以非常感谢您！

这个公案说明，无明的来源，实际上就是萨迦耶见——我和我所执，如果没有通达《圣般若波罗蜜多心经》这样的般若法门，或者是没有通达中观法门，这个“我”和“我所执”是永远也破不了的。虽然我们不像鬼神一样将外面的灶执著为“我”，但我们会将自己这个五蕴的聚合物，也即五蕴的这个“灶”执著为“我”，根本上也没有很大的差别。我们应该随时观察自己的分别念，观察“我”到底是什么样的，究竟有没有一个“我”或者“我所”，以此来破除无明，这是很重要的。

天台宗大德有云：“破一分无明，增一分法身。”

如果无明被破除，则观待无明而产生的无明的灭尽也就被破除了，就像“我”如果不存在，则“无我”也不会存在，因为“无我”是依靠“我”而产生的一样；依此类推，无明的灭尽不存在，则最后直至“老死”和“老死”的灭尽也不存在。这样一来，所谓十二缘起的流转与还灭全部处于法性空性中，都是不存在的。

念诵《心经》、《大悲咒》、《中论》等空性法门有不共的加持力。

黄念祖老居士在美国莲花精舍时，曾讲过一个不信佛教的人念诵观音名号而得以活命的真实故事：一次，莲花精舍的一个不信佛的在家人乘飞机回美国。

在即将到达目的地，飞机准备开始下降时，驾驶员忽然从驾驶舱出来，紧张地告诉大家：飞机出现机械故障，目前无法解决，请大家准备好降落伞或其他应急措施。话音刚落，机舱内的乘客一下子都愣住了，空气仿佛凝固成了一般。莲花精舍的这个人也因为过于害怕，而当下失去了感觉。随后，他的第一念就是：自己刚结婚生孩子，要是自己死了，孩子和老婆该怎么办啊？（当时他并没有想到他自己。）这个时候，机舱内的其他乘客也都反应过来，开始大声哭叫，惊慌失措的人们顿时乱成一团。

这个人转念又想到：我以前听说观世音菩萨是救苦救难的，虽然我不是佛教徒，但不管怎样，我还是好好地祈祷吧！然后，他就开始虔诚地念诵观音菩萨的名号，这时，在他的感应中，确实现前了观音菩萨的真颜。他马上激动地告诉周围人说：哭也没有用，请大家跟着我一起祈祷观音菩萨，这样我们可能有被救护的机会。随后，他就开始率领大家齐声念诵。不知不觉间，飞机已开始慢慢降落，最后顺利落地。

所有人都感觉非常稀奇，因为当时驾驶员已吓得昏迷过去，飞机究竟是怎么下降的，就成了一个不解之谜。后来，这个人将这次亲身经历写了下来，并广为传播，很多人都因此而对观音菩萨生起了信心。

大家也知道，黄念祖老居士不仅在佛教方面造诣很深，他对唯物主义也有一定的研究，甚至对物理学也作出了一定的贡献。像这样的智者所说的事，一般不会有什么夸张的成分，而且这些故事也不是什么传说或神话。

在宣说空性功德的佛经里面经常讲，如果将《大悲咒》或宣说空性的经典带在身上，凡接触或经由风的传递而接触到这些法本的众生，都不会堕入三恶趣；将这些法本带在身上，则包括自己沐浴的水，如果被其他众生接触享用到的话，这些众生也不会堕入三恶趣。

念《心经》、《大悲咒》、《中论》等空性法门的人甚至在骂人时，如果有众生听到他的声音，这些众生也不会堕入三恶趣（当然并不是说这些众生可以马上获得解脱）。但也可以成为那些众生间接获得解脱的因缘。所以虔心地念诵《心经》、《大悲咒》、《中论》等般若经论有着不共非凡的加持力啊！

《随念三宝经》云：

佛德离思意，法德离思意，
僧德离思意，信敬离思处，
异熟亦离思，愿生清净刹。

《般若赞》云：

超言离思般若度，不生不灭虚空性，
各别自证本智境，归命礼佛三世母。

