

三（以有无慢心而分）分二：一、应取；二、应舍。

一、应取：

287

《圣般若摄颂》云：

《佛说佛母宝德藏般若波罗蜜经》云：

守戒回向大菩提，无骄慢心不赞自，

持戒回向佛菩提，而不作念求自益，

尽除我想众生想，菩萨住戒波罗蜜。

但念利他诸众生，是则持戒波罗蜜。

如果守护戒律并将此回向无上大菩提，而对戒律无有相执的骄慢心，不以戒律等赞叹自己，全然断除我想、众生想，那么这样的菩萨，就称为安住于戒律波罗蜜多者。

《十住毗婆沙论·护戒品》云：

[问曰：若以修习、亲近、乐行名为尸罗者，一切法皆应名尸罗。何以故？常修习、亲近、乐行故。汝今应说最胜修习尸罗。

答曰：

若无我我所，远离诸戏论；

一切无所得，是名上尸罗。

若不知内、外法实相，即因尸罗生憍慢、贪着故，开诸罪门。是故，若于内法不见有我，于外法中不得我所，知内外法毕竟空无所得，亦于毕竟空不取相戏论，是名最胜尸罗。何以故？如是尸罗中，尚无心错，何况身、口！是故，诸佛菩萨第一能行尸罗者，于一切法无所得，名为上尸罗。

如《迦叶经》中说：“佛告迦叶：‘尸罗名无我、无非我，无作、无所作，无作者，无行、无不行，无名、无色，无相、无无相，非善、非非善，非寂灭、非非寂灭，非取、非舍。无众生、无众生因缘，无身、无口、无心。无世间、无世间法，不依世间。不以尸

罗自高、不以尸罗下人，不以尸罗起增上慢，不以尸罗分别此彼。迦葉！是名诸贤圣尸罗，离于三界，无漏、无系。’ ”

如《无尽意菩萨·尸罗品》中，语舍利弗：“尸罗名不分别是众生，不说是我，不说是寿者、命者，不说是人，不说是养育者；不说是色阴，受、想、行、识阴；不说是地种，水、火、风种。

尸罗名不分别是眼相、不分别是色相，不分别是耳相、声相，鼻相、香相，舌相、味相，身相、触相、意相、法相。

尸罗名不分别是身、是口、是心。

尸罗名摄心故，是一心相。选择诸法故，是慧相。

尸罗名到空、至无相际，不杂三界；无作、无起、无生忍。

尸罗名不从先际来，不至后际，亦不住中际。

尸罗名不住心、意、识，不与念和合。

尸罗名不依欲界、不依色界、不依无色界。

尸罗名离贪尘、除嗔垢、灭无明闇；非常、非断，不违众缘生相。

尸罗名离我心、舍我所心，不住身见。

尸罗名不贪著名相，不与名色和合。

尸罗名不为结使所使，不为诸缠所覆，不住障碍疑悔中。

尸罗名贪不善根所不住、过嗔不善根、断痴不善根。

尸罗名无急、无热、猗、心快乐。

尸罗名不断诸佛种故不破法身，不分别法性故不断法种，无为相故不断僧种。

舍利弗！是名诸菩萨最胜无上尸罗。”]

当然在世俗中，从小乘别解脱戒的层面来讲，作为出家人有出家人的戒条要守持，在家人也要守持在家居士戒；更深一步，在大乘中，无论按照龙猛菩萨的传承还是无著菩萨的传承，都有不同戒律要守。但最无上的戒，就刚才这里所讲的一样，一定要通达无我。在佛教中，无论学中观、禅宗、密宗等，到了最究竟的时候都要通达无我。如果没有通达无我，暂时世俗的善根也不可能成为断掉一切戏论的智慧，因为唯依无我智慧的空性见解方可断除这一切迷乱的假象世界。

在此世间，按照佛教别解脱戒的角度来讲，持戒第一者当算是优波离尊者。他未出家前是一位理发师，后来在世尊教法中出家，所有戒律一尘不染，不管到哪里去，都弘扬戒律等佛法。在这个过程中，虽然有一些持傲慢相者或戒律不清净的人，经常看不惯乃至不满，但佛陀在不同场合中，却经常赞叹他的无垢行为，所以在历史上他被称为“持戒第一者”。

严守声闻别解脱戒，能做到像马鸣菩萨在《大庄严论经》里的公案当中所讲述的那些比丘那样，纵遇命难也不舍严守戒律的话，应当可以说是已经达到了护持声闻别解脱戒尽善尽美的地步了。

诚如《大庄严论经》所云：

[复次，若有弟子能坚持戒为人宗仰¹，一切世人并敬其师。

我昔曾闻，有诸比丘旷野中行，为贼剽掠²剥脱³衣裳。时此群贼惧诸比丘往告聚落，尽欲杀害。贼中一人先曾出家，语同伴言：“今者何为尽欲杀害？比丘之法不得伤草，今若以草系诸比丘，彼畏伤故终不能得四向驰告。”贼即以草而系缚之，舍之而去。诸比丘

¹ 仰【大】，仰者【宋】【元】【明】宗仰：拼音 zōng yǎng，敬仰、归向。

² 剽掠：拼音 piāo lüè，抄袭窃取。

³ 剥脱：拼音 bāo tuō，1. 刮削。 2. 脱去。

等既被草缚，恐犯禁戒不得挽⁴绝，身无衣服为日所炙，蚊虻⁵蝇蚤⁶之所啖⁷烧⁸，从旦被缚至于日中⁹，转到日没晦冥¹⁰大闇，夜行禽狩¹¹交横¹²驰走，野狐群鸣鷄梟¹³雉呼¹⁴，恶声啼叫甚可怖畏。有老比丘语诸年少：“汝¹⁵等善听！人命促短如河驶流¹⁶，设处天堂不久磨灭，况人间命而可保乎？命既不久，云何为命而毁禁戒？诸人当知！人身难得，佛法难值，诸根难具，信心难生，此一一事皆难值遇，譬如盲龟值浮木孔。佛之正道不同于彼九十五种邪见倒惑无有果报，修行佛道必获正果，云何悖惜如此危脆不定之命毁佛圣教？若护佛语，现世名闻具足功德，后受快乐。

如佛说偈：

‘若有智慧者，能坚持禁戒，
求人天涅槃，称意而获得。
名称普闻知，一切咸供养，
必得人天乐，亦获解脱果。
伊罗钵龙王，以其毁禁戒，
掐¹⁷伤树叶故，命终堕龙中，

⁴ 挽：拼音 wǎn，〈动〉本义：牵引；拉。

⁵ 蚊虻：拼音 wén méng，指蚊子，

⁶ 蚤：拼音 zǎo，昆虫，赤褐色，善跳跃，寄生在人和畜的身体上，吸血液，能传染鼠疫等疾病。通称“跳蚤”、“蛇蚤”。

⁷ 啖：拼音 shàn，〈动〉1.泛指吃，咬。2.同“歃”。饮牲血。

⁸ 烧：拼音 rǎo，烦恼，扰乱：烧恼。

⁹ 中【大】，夕【宋】【元】【明】

¹⁰ 晦冥：拼音 huì míng，光线昏暗。

¹¹ 狩【大】*，兽【宋】*【元】*【明】*

¹² 交横：拼音 jiāo héng，纵横错杂。

¹³ 鷄梟：拼音 chī xiāo，动物名。类包括猫头鹰在内的益鸟，以有害昆虫、老鼠等为食。

¹⁴ 雉呼：拼音 gòu hū，〈动〉雉鸡叫：“雉之朝雉，尚求其雌”。

¹⁵ 汝【大】，〔一〕【宋】【元】【明】

¹⁶ 驶流：拼音 shǐ liú，1.急流，湍急的水流。2.疾速漂流。

¹⁷ 掐【CB】，掐【大】掐：拼音 qiā，用指甲按或截断：掐算。掐花。掐尖儿。

诸佛悉不记，彼得出龙时¹⁸。

能坚持禁戒，斯事为甚难，

戒相极众多，分别晓了难。

如剑林棘聚，处中多伤毁，

愚劣不堪任¹⁹，护持如是戒。’

是诸比丘为苦所逼，不得屈申及以动转，恐绝于草伤犯禁戒，自相谓言：“我等修行亦如彼称²⁰，均平处所不令增减，今在怖难恐惧之处，执志不亏始别儻²¹健，以斯贱命当贸贵法、人天之乐及涅槃乐，我等今者更无所趣，唯当护戒至死不犯。”

即说偈言：

“我等往昔来，造作众恶业，

或得生人道，窃盗姪他妻，

王法受刑戮，计算不能数；

复受地狱苦，如是亦难计；

或受畜生身，牛羊及鸡犬，

麀²²鹿禽狩²³等，为他所杀害，

¹⁸ 伊罗钵龙王，以其毁禁戒，掐伤树叶故，命终堕龙中，诸佛悉不记，彼得出龙时：《佛本行集经》曰：“伊罗钵龙王，即白佛言：“世尊我念往昔，有佛出世，名曰迦叶如来。我于彼中，出家修行。我时见一草，名曰伊罗。我时以手，斫取彼草，执捉将诣佛所，白彼佛言：‘若有比丘，斫于此草，得何果报？’时彼世尊，即报我言：‘汝知若人故心斫断此草，当堕牢固地狱。’我于尔时闻此佛语，心中不信。以不取彼佛语故，不受其教诲。又自思惟：‘但斫此草，有何果报？’以既不信故，造波夜提罪（堕罪），不舍此邪见，命终已后，遂即生长寿龙中。是故彼时，为我立名，名伊罗钵也。”

¹⁹ 任【大】，住【明】

²⁰ 称【大】，秤【宋】【元】【明】

²¹ 儻：拼音 níng，怯懦；软弱的人。

²² 麀：拼音 zhāng，同“獐”。野兽名。像鹿，比鹿小，头上无角，有长牙露出嘴外。皮可以做衣服。也叫“牙獐”吾今日围猎，欲射“马”，误中一“獐”。——《全图绣像三国演义》

²³ 狩【大】*，兽【宋】*【元】*【明】*

丧身无涯²⁴限，未曾有少利。

我等于今者，为护圣戒故，

分舍是微命，必获大利益。

我等今危厄，必定舍躯命，

若当命终后，生天受快乐。

若毁犯禁戒，现在恶名闻，

为人所轻贱，命终堕恶道。

今当共立要，于此至没命，

假使此日光，曝我身命干，

我要持佛戒，终不中毁犯²⁵。

假使²⁶诸恶狩，捆裂²⁷我手足，

终不敢毁犯，释师子禁戒。

我宁持戒死，不愿犯禁生。”

诸比丘等闻老比丘说是偈已，各正其身不动不摇，譬如大树无风之时枝叶不动。时彼国王遇出田²⁸猎，渐渐游行至诸比丘所系之处。王遥见之，心生疑惑作是思惟：“彼裸形者为是尼捷²⁹？为是沙门？”作是念已遣人往看，诸比丘等深生惭愧障蔽其身，使人审知释子沙门。何故知³⁰之？右肩黑故。使即还返白言：“大王！彼是沙门非为尼捷。”

²⁴ 涯【大】，崖【宋】【元】【明】

²⁵ （假使…毁犯）四句【大】，〔一〕【宋】【元】【明】

²⁶ 使【大】，复【宋】【元】【明】

²⁷ 捆裂：拼音 guāi liè，打破。

²⁸ 田【大】，畝【明】

²⁹ 尼捷：即尼捷子，为苦行外道之通名，译曰离系，裸体外道，六大外道之一。

³⁰ 知【大】，如【宋】【元】【明】

即说偈言：

“王今应当知，彼为贼所劫，
惭愧为草系，如钩制大象。”

于时大王闻是事已，深生疑怪默作是念：“我今宜往彼比丘所。”

作是念已，即说偈言：

“青草所系手，犹如鸚鵡翅，
又如祠天羊，不动亦不摇。
虽知处危难，默住不伤草，
如林为火焚，犛³¹牛为尾死。”

说是偈已往至其所，以偈问曰：

“身体极丁壮³²，无病似有力，
以何因缘故，草系不动转？
汝等岂不知，身自有力耶？
为咒所迷惑，为是苦行耶？
为自厌患身？愿速说其意。”

于是比丘以偈答曰：

“此草甚脆弱，顿绝亦不难，
但为佛世尊，金刚戒所缚，
守诸法禁故³³，不敢挽顿绝。”

³¹ 犛：拼音 máo，古同“牦”，牦牛。

³² 丁壮：拼音 dīng zhuàng，健壮的人，指青壮年。

³³ 故【大】，戒【宋】【元】【明】

佛说诸草木，悉是鬼神村³⁴，
我等不敢违，是以不能绝。
如似咒场中，为蛇画境界，
以神咒力故，毒蛇不能度，
牟尼尊画界，我等不敢越。
我等虽护命，会归于磨灭，
愿以持戒死，终不犯戒生。
有德及无德，俱共舍寿命，
有德慧命存，并复有名称；
无德丧慧命，亦复失名誉。
我等诸沙门，以持戒为力，
持戒为良田，能生诸功德，
生天之梯陞³⁵，名称之种子，
得圣之桥津³⁶，诸利之首目。
谁有智慧者，欲坏戒德³⁷？”

尔时国王心甚欢喜，即为比丘解草系缚，而说偈言：

³⁴ 佛说诸草木，悉是鬼神村：《四分律·九十单提法分》云：

[尔时佛在旷野城，世尊以此因缘集诸比丘僧告言：“有一旷野比丘修治屋舍故自斫树耶？”

答曰：“实斫。”

尔时世尊以无数方便，呵责言：“汝所为非，非威仪、非沙门法、非净行、非随顺行，所不应为。云何修治屋舍故自斫树耶？”

世尊以无数方便呵责已，告诸比丘：“此痴人！多种有漏处，最初犯戒。自今已去与比丘结戒，集十句义乃至正法久住，欲说戒者当如是说：‘若比丘坏鬼神村，波逸提。’”]

³⁵ 陞【大】*，橙【宋】*【元】*【明】*

³⁶ 津：拼音 jīn，渡水的地方：津渡。关津。津要。问津。

³⁷ 瓶：拼音 píng，同“瓶”。口小腹大的器皿，多为瓷或玻璃做成，通常用来盛液体：酒瓶。花瓶。

“善哉能坚持，释师子所说，
宁舍己身命，护法不毁犯³⁸。
我今亦归命，如是显大法，
归依离热恼，牟尼解脱尊，
坚持禁戒者，我今亦归命。”]

公案中所述的那些个比丘，将声闻别解脱戒护持的很好，声闻别解脱戒受持得好，就等于大乘菩萨戒受持得好吗？这可不一定。阿底峡尊者也说，他在入别解脱戒时一尘不染，一点违犯都未曾有过；到了菩萨戒时，少许有一些违犯戒律的现象；到了密乘戒时，却有许许多多犯戒之处。但他从来没让破戒的相续过夜，都是马上忏悔。从这种情况可以看出，小乘的戒律虽然很清净，但按大乘菩萨学处的角度来讲，就并不一定了。因为大乘的菩萨戒，尤其是《圣般若摄颂》所讲的戒波罗蜜多，就是不要有执著，也就是说要通达空性。所以，若谁通达空性的境界，他就是真正的持戒圆满者。

二（应舍）分二：一、真实应舍；二、宣说彼之对治。

一、真实应舍：

288

《圣般若摄颂》云：

若行佛道菩萨思，此等具戒此破戒，
起种种想是破戒，失戒不具清净戒。

《佛说佛母宝德藏般若波罗蜜经》云：

菩萨若行诸佛道，于众生离种种相，
不见破戒诸过患，此为最上善持戒。

³⁸ 毁犯【大】，犯毁【明】

假设行持大乘佛道的某某菩萨思维：这些众生是具戒者，这些是破戒者，起种种想而耽著，唯有这种想法就称为破戒，因为依靠具有耽著而轻蔑别人等的垢染已经失坏了大乘菩萨戒，那位行者就已经不具备清净的戒律了，因为他的戒律以有缘之想已经失毁了。

《诸法无行经》下卷云：

若有人分别，是持戒毁戒，
以持戒狂故，轻蔑于他人；
是人无菩提，亦无有佛法，
但自安住立，有所得见中。
若住空闲处，自贵而贱人，
尚不得生天，何况于菩提？

《佛说华手经·序品》云：

若人住我相，及住众生相，
是人于佛法，我说为外道。
若人依法相，依我我所相，
是人于佛法，我说为外道。
若人贪著戒，及余诸功德，
著多闻自高，我说为外道。
若人著小欲，知足远离行，
及粗弊纳衣，我说为外道。

《大宝积经·普明菩萨会》云：

[“又大迦葉！四种破戒比丘似善持戒。何谓为四？有一比丘具足持戒，大小罪中心常怖畏，所闻戒法皆能履行，身业清净、口业清净、意业清净、正命清净，而是比丘说有我论，是初破戒似善持戒。复次，迦葉！有一比丘诵持戒律，随所说行，身见不灭，是名第二破戒比丘似善持戒。复次，迦葉！有一比丘具足持戒，取众生相而行慈心，闻一切法本来无生心大惊怖，是名第三破戒比丘似善持戒。复次，迦葉！有一比丘具足修行，十二头陀见有所得，是名第四破戒比丘似善持戒。]

二、宣说彼之对治：

289

《圣般若摄颂》云：

《佛说佛母宝德藏般若波罗蜜经》云：

谁无我想众生想，离想贪岂有恶戒？

菩萨要离于诸相，无我无人及寿者，

谁无执戒非戒心，导师说此是戒律。

不著戒相及行相，是则持戒之殊胜。

任何行者，具备无有我想、众生想——并具有人无我的证悟，如此远离了耽著我之想和由它所生的贪执，那怎么会有恶戒——破戒的现象呢？因为所有不善业就是由贪执我之想的根本所致，如果没有了我执，自然就不会有罪业产生，因为因不存在的缘故。任何行者，通过了知诸法无自性而无有执著戒、非戒，具戒、破戒二法的心，导师佛说这就是菩萨的戒律。如果具足这种戒规，则远离所有恶行，具足圣者欢喜的戒律，也是无有缘执，因此完全清净。

《大宝积经·普明菩萨会》云：

[复次，迦葉！善持戒者，无我无我所，无作无非作，无有所作亦无作者，无行无非行，无色无名，无相无非相，无灭无非灭，无取无舍，无可取无可弃，无众生无众生名，

无心无心名，无世间无非世间，无依止无非依止，不以戒自高不下他戒，亦不忆想分别此戒，是名诸圣所持戒行，无漏不系不受三界，远离一切诸依止法。”

尔时，世尊欲明了此义，而说偈言：

“清净持戒者，无垢无所有，
持戒无憍慢，亦无所依止，
持戒无愚痴，亦无有诸缚，
持戒无尘污，亦无有违失，
持戒心善软，毕竟常寂灭。
远离于一切，忆想之分别，
解脱诸动念，是净持佛戒。
不贪惜身命，不用诸有生，
修习于正行，安住正道中，
是名为佛法，真实净持戒。
持戒不染世，亦不依世法，
逮得智慧明，无闇无所有，
无我无彼想，已知见诸相，
是名为佛法，真实净持戒。
无此无彼岸，亦无有中间，
于无此彼中，亦无有所著，
无缚无诸漏，亦无有欺诳，
是名为佛法，真实净持戒。”

心不著名色，不生我我所，
是名为安住，真实净持戒。
虽行持诸戒，其心不自高，
亦不以为上，遇戒求圣道，
是名为真实，清净持戒相。
不以戒为最，亦不贵三昧，
过此二事已，修习于智慧。
空寂无所有，诸圣贤之性，
是清净持戒，诸佛所称赞。
心解脱身见，除灭我我所，
信解于诸佛，所行空寂法。
如是持圣戒，则为无有比，
依戒得三昧，三昧能修慧。
依因所修慧，逮得于净智，
已得净智者，具足清净戒。”]

《金刚般若波罗蜜经》云：

[“复次，须菩提！是法平等，无有高下，是名阿耨多罗三藐三菩提；以无我、无人、无众生、无寿者，修一切善法，则得阿耨多罗三藐三菩提。须菩提！所言善法者，如来说非善法，是名善法。”]

因此，我们对般若空性一定要有欢喜心，因为这就是圣者最欢喜的戒律。当然，不管你好好守持在戒坛里受的戒，还是在其他场合中受的戒，都非常好。但圣者最欢喜的戒

律，就是要通达万法无有实性这种境界。若通达，诸佛菩萨都会很欢喜，你也获得了最清净的戒律，因为在所证悟的空性境界中，戒和非戒等一切染污都没有。

当然，《圣般若摄颂》讲的戒律的程度比较高，并非小乘里面讲戒一样，或者说跟小乘戒律的讲法有所不同，但这就是该经的本意。因此，我们在解释任何一部经典或论典时，它的本意千万不能失坏。如果为了让众生容易接受，完全用另外一种方式来解释，把众生全部引入分别念的境界，反而有过失，因为将智慧引入分别了。所以，我们在这里讲大乘戒波罗蜜多时，也应讲出它的不共特法。