

二（获得三身之功德）分三：一、获得法身之功德；二、获得报身之功德；三、获得化身之功德。

一、获得法身之功德：

92

93

《圣般若摄颂》云：

如人为观海水往，见树林山仍遥远，
不见彼等遥远相，思近大海无怀疑。
当知已入妙菩提，听闻如来此般若，
纵未得佛亲授记，不久自证佛菩提。

《佛说佛母宝德藏般若波罗蜜经》云：

譬如人往观大海，先见大山大树林，
见此所爱祥瑞境，必达大海知非远。
菩萨若发最上心，闻此般若波罗蜜，
虽未授记于佛前，此证菩提亦非远。

比如，一个人为了观海水而前往，假设他看见前方有树木森林高山，就会知道离大海仍然还遥远，当不再见到山峦等那些相距大海遥远的相征，所有地带渐渐下倾、趋向平坦，一眼望不到边，就会想到：现在我已经靠近大海。对此无有怀疑，而且从远处就知道这一点，因为大海一望无际、广阔平坦的缘故，它的范围内不可能有高山等，此等相距大海尚遥遥无期的诸迹象，从远处既能得知。

我们应当知晓：如同此喻一样，已经趋入胜妙菩提者，通过拥有听闻如来此般若波罗蜜多的缘分，已经靠近离一切边的法身智慧大海。

由此，如同山林般的所有分别念相逐渐断除，一切妄念运行接近寂灭，进而无欺获得无缘智慧。所以，不离此般若波罗蜜的行者，纵然没有得到导师——佛陀亲口授记说“你将成佛”，但是可以知道自己不久将证得佛菩提，因为从无欺的因果道理中足能推知。

¹ 往：往【CB】【磻-CB】【宋】【元】【明】【宫】，住【大】

唐·玄奘大师译《大般若波罗蜜多经·不思议品》云：

[“世尊，譬如有人欲观大海，渐次往趣经历多时不见山林便作是念：‘今观此相，大海非远。所以者何？近大海岸，地必渐下无诸山林。’彼人尔时虽未见海，而见近相欢喜踊跃。如是菩萨得闻般若波罗蜜多深心信敬，当知不久受菩提记，疾证无上正等菩提。何以故？已得见闻甚深般若波罗蜜多无上菩提之前相故。”]

姚秦·鸠摩罗什译《小品般若经·不可思议品》云：

[“世尊！譬如有人欲见大海，稍稍前行若见树、若树相，若见山、若山相，当知是中去海尚远，若不见树、无树相，不见山、无山相，当知大海去是不远，大海深故无有山树，是人虽不见海知必近之。世尊！菩萨亦如是，得闻深般若波罗蜜，虽未于现在诸佛前受记，自知必近阿耨多罗三藐三菩提。何以故？我得见闻供养深般若波罗蜜故。”]

二、获得报身之功德：

94

《圣般若摄颂》云：

春季好时树叶落，枝不久生叶花果，
谁手中得此般若，不久获证佛菩提。

《佛说佛母宝德藏般若波罗蜜经》云：

如见春生诸草木，知有华实而非遥，
若人手得此般若，得证菩提亦非远。

春季的大好时节，当某种树木凋萎的陈叶更换而落到地上时，人们就会知道，树枝不久将新生出绿叶、花果。同样，作为行者，谁的手中得到了此般若波罗蜜多，他过不了多久就会获证诸佛的菩提，因为：自从得到真实的教授时起为胜乘发心的果，也就是具有大悲茂密绿叶之凉荫、竞相绽放的相好之花、饶益他众之硕果好似如意树般的色身——受用圆满的报身终将获得。

唐·玄奘大师译《大般若波罗蜜多经·不思议品》云：

[“世尊！譬如春时华果树等，故叶已堕枝条滋润，众人见之咸作是念：‘新华、果、叶当出非久。所以者何？此诸树等新华、果、叶先相现故。’如是菩萨得闻般若波罗蜜多深心信敬，当知不久受菩提记，疾证无上正等菩提。时，众会中有诸天子，见已欢喜作是念言：‘先诸菩萨得此相已，不久便受大菩提记，今此菩萨亦得是相，不久当受大菩提记。’”]

姚秦·鸠摩罗什译《小品般若经·不可思议品》云：

[“世尊！譬如春时树叶零落，当知此树华、叶、果实将生不久。何以故？本相现故，阎浮提人见树本相，皆悉欢喜作是念：‘是树不久当生华、叶、果实。’世尊，菩萨亦如是，若得见闻深般若波罗蜜，当知是菩萨善根成就宿世善根因缘故。今得见闻深般若波罗蜜。会中曾有见佛诸天，皆大欢喜作是念：‘先诸菩萨亦有如是受记本相，是菩萨不久当得受阿耨多罗三藐三菩提记。’”]

三、获得化身之功德：

95

《圣般若摄颂》云：

《佛说佛母宝德藏般若波罗蜜经》云：

犹如孕妇受苦逼，彼谓已至分娩时，

亦如女人怀其妊，十月满足必诞生，

菩萨听闻如来智，生喜求疾证菩提。

菩萨若闻宝德藏，速成正觉之祥瑞。

比如，怀胎的某位孕妇，当胎月圆满以后感受临产的病苦所逼迫，那种症状就意味着已经到了分娩的时候。同样的道理，某位菩萨得以听闻如来的这一智慧波罗蜜多，并生起清净的欢喜之情和渴望的希求之心，将迅速证得大菩提，因为，由经这一正道使佛性的种子复苏，到资粮已经圆满，就像孕妇生子一样，化身势必直接显现于世间。

唐·玄奘大师译《大般若波罗蜜多经·不思議品》云：

[“世尊！譬如女人怀妊渐久，其身转重，动止不安，饮食睡眠悉皆减少，不喜多语，厌常所作，受苦痛故众事顿息，有异母人见是相已，即知此女不久产生。如是菩萨得闻般若波罗蜜多深心信敬，当知不久受菩提记，疾证无上正等菩提，能尽未来利乐一切。”]

尔时，佛赞舍利子言：“善哉！善哉！汝今善说菩萨譬喻，皆是如来威神之力。”]

姚秦·鸠摩罗什译《小品般若经·不可思议品》云：

[“世尊！譬如女人怀妊，转转不便，身体疲极不乐事务，眠卧不安食饮转少，苦恼在身不欲语言，厌本所习不复忆乐，本相现故，当知是女将产不久。菩萨善根成就亦复如是，若得见闻思惟深般若波罗蜜，当知是菩萨不久得受阿耨多罗三藐三菩提记。”]

三（暂时加行本体功德）分二：一、虽不分别增减等却不证一边涅槃；二、虽无分别亦能利生。

一、虽不分别增减等却不证一边涅槃：

96

《圣般若摄颂》云：

《佛说佛母宝德藏般若波罗蜜经》云：

行胜般若瑜伽者，不见色之增与减，

若行般若波罗蜜，见色非增亦非减，

不见非法法界，不证涅槃彼住智。

见法非法如法界，不求寂静即般若。

在如理行持最殊胜般若波罗蜜多意义之时，胜乘的瑜伽行者，不见色等染污清净的一切法产生及相续累积胜进的增相和灭亡及较前下降的减相，安住于一切法在真实义远离增减盈亏的平等性中。同样，也不以耽著的方式而见善的法和不善的非法、诸法的法性或法界，尽管灭尽一切所缘并安住于无戏论中，然而也不以唯一寂灭的法界方式而证得一边的涅槃，那位菩萨安住于不住有寂之边的等性智慧中。

所谓‘涅槃’，龙树菩萨在《中论·观涅槃品》中有较详的解说。我等当依之解悟。

《中论·观涅槃品》云：

[问曰：

若一切法空，无生无灭者，

何断何所灭，而称为涅槃？

若一切法空，则无生无灭；无生无灭者，何所断、何所灭名为涅槃？是故一切法不应空，以诸法不空故，断诸烦恼灭五阴，名为涅槃。

答曰：

若诸法不空，则无生无灭，

何断何所灭，而称为涅槃？

若一切世间不空，则无生无灭，何所断、何所灭名为涅槃？是故有无二门，则非至涅槃。

所名涅槃者，

无得亦无至，不断亦不常，

不生亦不灭，是说名涅槃。²

无得者，于行于果无所得。无至者，无处可至。不断者，五阴先来毕竟空故，得道入无余涅槃时，亦无所断。不常者，若有法可得分别者，则名为常，涅槃寂灭无法可分别故，不名为常。生灭亦尔，如是相者名为涅槃。

复次，经说，涅槃非有、非无、非有无、非非有非非无，一切法不受内寂灭名涅槃。

何以故？

² 藏文版《中论·观涅槃品》云：

无弃亦无得，不断亦不常，
不生亦不灭，是说名涅槃。

涅槃不名有，有则老死相；

终无有有法，离于老死相。

眼见一切万物皆生灭故，是老死相。涅槃若有，则应有老死相，但是事不然，是故涅槃不名有。又，不见离生灭老死别有定法。若涅槃是有，即应有生灭老死相；以离老死相故，名为涅槃。

复次，

若涅槃是有，涅槃即有为；

终无有一法，而是无为者。

涅槃非是有。何以故？一切万物从众缘生，皆是有为，无有一法名为无为者。虽常法假名无为，以理推之，无常法尚无有，何况常法不可得见、不可得者？

复次，

若涅槃是有，云何名无受？

无有不从受，而名为有法。³

若谓涅槃是有法者，经则不应说无受是涅槃。何以故？无有法不受而有，是故涅槃非有。

问曰：若有非涅槃者，无应是涅槃耶？

答曰：

³ 一、藏文版《中论·观涅槃品》云：

若涅槃是有，云何非缘起？
非缘起之法，始终皆无有。

二、波罗颇蜜多罗译《般若灯论释·观涅槃品》云：

涅槃若有体，云何是无因？
亦无有一法，离因而得有。

有尚非涅槃，何况于无耶？

涅槃无有有，何处当有无？⁴

若有非涅槃，无云何是涅槃？何以故？因有故有无，若无有，云何有无？如经说，先有今无则名无，涅槃则不尔。何以故？非有法变为无故，是故无亦不作涅槃。

复次，

若无是涅槃，云何名不受？

未曾有不受，而名为无法。⁵

若谓无是涅槃，经则不应说不受名涅槃。何以故？无有不受而名无法，是故知涅槃非无。

问曰：若涅槃非有非无者，何等是涅槃？

答曰：

受诸因缘故，轮转生死中；

不受诸因缘故，是名为涅槃。⁶

不如实知颠倒故，因五受阴往来生死。如实知颠倒故，则不复受因五受阴往来生死；无性五阴不复相续故，说名涅槃。

复次，

⁴ 藏文版《中论·观涅槃品》云：

有尚非涅槃，何况于无耶？
涅槃无有有，何处当有无？

⁵ 藏文版《中论·观涅槃品》云：

若涅槃是无，云何不依有？
未曾有不依，而名为无法。

⁶ 藏文版《中论·观涅槃品》云：

来去轮回法，乃假立缘起；
非假立缘起，是名为涅槃。

如佛经中说，断有断非有，
是故知涅槃，非有亦非无。

有名三有，非有名三有断灭。佛说断此二事故，当知涅槃非有亦非无。

问曰：若有若无非涅槃者，今有无共合，是涅槃耶？

答曰：

若谓于有无，合为涅槃者，
有无即解脱，是事则不然。

若谓有无合为涅槃者，即有无二事合为解脱，是事不然。何以故？有无二事相违，云何一处有？

复次，

若谓于有无，合为涅槃者，
涅槃非无受，是二从受生。⁷

若有无合为涅槃者，经不应说涅槃名无受。何以故？有无二事从受生，相因而有，是故有无二事，不得合为涅槃。

复次，

有无共合成，云何名涅槃？
涅槃名无为，有无是有为。

有无二事共合，不得名涅槃。涅槃名无为，有无是有为，是故有无非是涅槃。

复次，

⁷ 藏文版《中论·观涅槃品》云：

若谓于有无，合为涅槃者，
涅槃非无依，是二从依生。

有无二事共，云何是涅槃？

是二不同处，如明暗不俱。

有无二事，不得名涅槃。何以故？有无相违，一处不可得，如明暗不俱。是故有时无，无时无有，云何有无共合，而名为涅槃？

问曰：若有无共合非涅槃者，今非有非无应是涅槃。

答曰：

若非有非无，名之为涅槃；

此非有非无，以何而分别？

若涅槃非有非无者，此非有非无，因何而分别？是故非有非无是涅槃者，是事不然。

复次，

分别非有无，如是名涅槃；

若有无成者，非有非无成。

汝分别非有非无是涅槃者，是事不然。何以故？若有无成者，然后非有非无成。有相违名无，无相违名有，是有无第三句中已破。有无无故，云何有非有非无？是故涅槃，非有非非无。

复次，

如来灭度后，不言有与无，

亦不言有无，非有及非无。

如来现在时，不言有与无，

亦不言有无，非有及非无。

若如来灭后若现在，有如来亦不受，无如来亦不受，亦有如来亦无如来亦不受，非有如来非无如来亦不受；以不受故，不应分别涅槃有无等。离如来，谁当得涅槃？何时、何处、以何法说涅槃？是故一切时、一切种，求涅槃相不可得。

复次，

涅槃与世间，无有少分别；

世间与涅槃，亦无少分别。

五阴相续往来因缘故，说名世间。五阴性毕竟空、无受、寂灭，此义先已说。以一切法不生不灭故，世间与涅槃无有分别，涅槃与世间亦无分别。

复次，

涅槃之实际，及与世际，

如是二际者，无毫厘差别。

究竟推求世间、涅槃实际无生际，以平等不可得故，无毫厘差别。

复次，

灭后有无等，有边等常等，

诸见依涅槃，未来过去世。

如来灭后，有如来，无如来，亦有如来亦无如来，非有如来非无如来；世间有边，世间无边，世间亦有边亦无边，世间非有边非无边；世间常，世间无常，世间亦常亦无常，世间非有常非无常。此三种十二见，如来灭后有无等四见，依涅槃起；世间有边无边等四见，依未来世起；世间常无常等四见，依过去世起。如来灭后有无等不可得，涅槃亦如是；如世间前际后际、有边无边、有常无常等不可得，涅槃亦如是。是故说世间、涅槃等无有异。

复次，

一切法空故，何有边无边，
亦边亦无边，非有非无边？
何者为一异？何有常无常，
亦常亦无常，非常非无常？
诸法不可得，灭一切戏论，
无人亦无处，佛亦无所说。

一切法、一切时、一切种，从众缘生故，毕竟空故无自性。如是法中，何者是有边？谁为有边？何者是无边，亦有边亦无边，非有边非无边？谁为非有边非无边？何者是常？谁为是常？何者是无常、常无常、非常非无常？谁为非常非无常？何者身即是神？何者身异于神？如是等六十二邪见⁸，于毕竟空中皆不可得。诸有所得皆息，戏论皆灭；戏论灭故，通达诸法实相得安隐道。从〈因缘品〉来分别推求诸法，有亦无，无亦无，有无亦无，非有非无亦无，是名诸法实相，亦名如、法性、实际、涅槃。是故如来无时无处，为人说涅槃定相。是故说诸有所得皆息，戏论皆灭。]

⁸ 隋·吉藏《中观论疏·涅槃品》云：

“开六十二者，一阴四句，五阴二十——常无常二十，边无边、如去不如去亦二十——故成六十；一、异为本，成六十二。”