

三（日益增上之因——胜解）分三：一、信仰之功德；二、不信之过患；三、教诫以清净心勤行般若。

一、信仰之功德：

79

《圣般若摄颂》云：

《佛说佛母宝德藏般若波罗蜜经》云：

菩萨先前行持时，行此般若无疑知，

菩萨若行最上行，过去未曾求大智，

闻即彼起本师想，依此速证寂菩提。

今闻般若如佛想，速证寂静佛菩提。

某位菩萨在先前生生世世行持的时候，通过听闻并受持、思维等途径行持此甚深般若波罗蜜多的含义，他们诞生于此世间以后，由以往的因缘所感，而对般若的意义无有怀疑了知通晓，刚刚听闻到此教义，那人即刻想到“我已经见到本师”而对般若生起本师想，依此原因将迅速证悟寂灭大菩提。

《大方广佛华严经》云：

末世五百年，我现文字相，

作意彼为我，尔时当恭敬。

《入中论·菩提心现前地品》云：

若异生位闻空性，内心数数发欢喜，

由喜引生泪流注，周身毛孔自动竖。

彼身已有佛慧种，是可宣说真性器，

当为彼说胜义谛，其胜义相如下说。

彼器随生诸功德，常能正受住净戒，

勤行布施修悲心，并修安忍为度生，

善根回向大菩提，复能恭敬诸菩萨，
善巧深广诸士夫，渐次当得极喜地，
求彼者应闻此道。

二、不信之过患：

80

《圣般若摄颂》云：

《佛说佛母宝德藏般若波罗蜜经》云：

昔行时事无量佛，然若未信佛般若，

过去信佛那由他，不信般若波罗蜜，

闻已慧浅彼弃此，舍无救护堕无间。

或生嗔恨或诽谤，是人少智堕阿鼻。

尽管在往昔修行之际曾经恭敬承事、供养过无量（数多那由他）的佛陀而积累福德，但如果对大乘的密意——如来的般若波罗蜜多没有生起信心，也从未发愿获得，那么现在听到甚深般若以后，由于智慧浅薄三门的倒行逆施舍弃这一最为深奥的法，不予以恭敬。实际上，舍弃了她，也就舍弃了三世一切佛陀遍知的一切法，自此由于无有圣者之法的救护，这种人将堕落无间地狱，于世间成坏的累劫之中辗转感受痛苦等过患无穷。

《中论·观四谛品》云：

不能正观空，钝根则自害；

如不善咒术，不善捉毒蛇。

若人钝根，不善解空法，于空有失而生邪见。如为利捉毒蛇，不能善捉反为所害；又如咒术欲有所作，不能善成则还自害；钝根观空法亦如是。

《三圣圆融观门》云：

“谓文殊必因于信，方能成解。有解无信，增邪见故；有信无解，长无明故。信解真正，方了本原，成其极智。”

三、教诫以清净心勤行般若：

81

《圣般若摄颂》云：

《佛说佛母宝德藏般若波罗蜜经》云：

故欲证佛最胜智，于此佛母当起信，

若人乐证诸佛智，不能信重诸佛母，

犹如商人至宝洲，荡财返回非应理。

如商入海欲求宝，返失于本而复还。

如果对般若起信，功德颇巨；倘若不信，过患严重。为此，假设想要证得佛陀最殊胜的智慧，那么对于此佛母——般若理当生起信心。因为，信心是无则不生的不共因，如今遇到宝洲般的如来法教，此时此刻，务必要使人生有实义，否则，如果犹如商主到了宝洲之后荡尽了以前的商品，新的珍宝利润一无所得而空手返回那样，则不合情理。

尽管手中拥有甚深般若的宝珠，可是对她没有信解而断然放弃，如此一来，以舍法之因将灭尽先前的福德，我们万万不可如此。

《金刚般若波罗蜜经》云：

[尔时，须菩提闻说是经，深解义趣，涕泪悲泣，而白佛言：“希有！世尊！佛说如是甚深经典，我从昔来所得慧眼，未曾得闻如是之经。世尊！若复有人得闻是经，信心清净，则生实相，当知是人成就第一希有功德。世尊！是实相者，则是非相，是故如来说名实相。世尊！我今得闻如是经典，信解受持不足为难，若当来世，后五百岁，其有众生，得闻是经，信解受持，是人则为第一希有。何以故？此人无我相、人相、众生相、寿者相。所以者何？我相即是非相，人相、众生相、寿者相即是非相。何以故？离一切诸相，则名诸佛。”]

《大智度论·序品》云：

[复次，经中说信为手，如人有手，入宝山中，自在能取；若无手，不能有所取。有信人亦如是，入佛法无漏根、力、觉、道、禅定宝山中，自在所取。无信如无手，无手人入宝山中，则不能有所取。无信亦如是，入佛法宝山，都无所得。佛自念言：“若人有信，是人能入我大法海中，能得沙门果，不空剃头染衣。若无信，是人不能入我法海中。如枯树不生华实，不得沙门果，虽剃头染衣，读种种经，能难能答，于佛法中空无所得。”以是故，如是义在佛法初，善信相故。]

《大乘本生心地观经·厌舍品》云：

[世尊或有一时于迦兰陀竹林精舍，为其恶性六群比丘¹说教诫法，而告之言：‘汝等比丘！谛听谛听！入佛法海信为根本，渡生死河戒为船筏。若人出家不护禁戒，贪著世乐毁佛戒宝，或失正见入邪见林，引无量人堕大深坑。如是比丘不名出家，非是沙门、非婆罗门，形似沙门心常在家，如是沙门无远离行。远离之行有其二种：一、身远离。二、心远离。身远离者，若人出家身处空闲，不染欲境名身远离。若有出家修清净心，不染欲境名心远离。身虽出家，心贪欲境，如是之人不名远离。若净信男及净信女，身居聚落发无上心，以大慈悲饶益一切，如是修行名真远离。’于是六群恶性比丘，闻是法音得柔顺忍。]

《杂阿含经》云：

[如是我闻：一时，佛在拘萨罗²人间游行，宿于孙陀利河侧。

¹ 六群比丘：在佛教历史上，为释迦牟尼僧团中，六位支持提婆达多的佛教僧侣，分别为难途、跋难途、马宿、满宿、阐那与迦留陀夷六位。这六位比丘中，有五位出身释迦族，为释迦牟尼的亲族，另一位出身婆罗门。相传这六位比丘成群结党，在僧团中多做不威仪的事，不被僧团成员敬重。在律藏中，释迦牟尼制戒因缘，多与这六位比丘有关。

² 拘萨罗：《大唐西域记》云：“至憍萨罗国。憍萨罗国，周六千余里，山岭周境，林藪连接。国大都城周四十余里。土壤膏腴，地利滋盛。邑里相望，人户殷实。其形伟，其色黑。风俗刚猛，人性勇烈。邪正兼信，学艺高明。王，刹帝利也。崇敬佛法，仁慈深远。伽蓝百余所，僧徒减万人，并皆习学大乘法教。天祠七十余所，异道杂居。”

尔时，世尊剃发未久，于后夜时，结跏趺坐，正身思惟，系念在前，以衣覆头。

时，孙陀利河侧有婆罗门住止，夜起持祠³，余食不尽，持至河边，欲求大德婆罗门以奉之。尔时，世尊闻河边婆罗门声，闻已，馨咳⁴作声，却衣现头。时，孙陀利河侧婆罗门见佛已，作是念：“是剃头沙门，非婆罗门。”欲持食还去。彼婆罗门复作是念：“非独沙门是剃头者，婆罗门中亦有剃头，应往至彼，问其所生。”时，孙陀利河侧婆罗门诣世尊所，而问之言：“为何姓生？”

尔时，世尊即说偈言：

“汝莫问所生，但当问所行。

刻木为钻燧⁵，亦能生于火，

下贱种姓中，生坚固牟尼⁶。

智慧有惭愧，精进善调伏，

究竟大明际，清净修梵行。

而今正是时，应奉施余食。”

时，孙陀利河侧婆罗门复说偈言：

“我今吉良日，求福修供养，

遇得见大士，三时最胜尊，

若不见佛者，当更施余人！”

³ 持祠：拼音 chí cí，进行火供祭祀。相当的《别译杂阿舍经》经文作“祀火之法”，相当的南传经文作“行火供，作拜火供牺”。

⁴ 馨咳：拼音 qǐng kài，意思是咳嗽。

⁵ 钻燧：拼音 zuàn suì，钻木取火。

⁶ 牟尼：拼音 mù ní，佛陀释迦牟尼的称号之一。为梵语音译，义译作寂默、寂静。

尔时，孙陀利河侧婆罗门转得信心，即持余食以奉世尊，世尊不受，以说偈得故，如上因说偈而得食广说。孙陀利河侧婆罗门白佛言：“世尊，今此施食当置何所？”

佛告婆罗门：“我不见诸天、魔、梵、沙门、婆罗门、天神、世人有能食此食，令身安隐者。汝持此食去著无虫水中，及少生草地。”

时，婆罗门即持此食著无虫水中，水即烟起涌沸，啾啾⁷作声。如烧铁丸投之冷水，烟起涌沸⁸，啾啾作声；如是彼食著无虫水中，烟起涌沸，啾啾作声。孙陀利河侧婆罗门心欲恐怖，身毛皆竖，谓为灾变，驰走上岸，集聚干木，供养祠火，令息灾怪。世尊见彼集聚干木，供养祠火，望息灾怪⁹；见已，即说偈言：

“婆罗门祠火，焚烧干草木，
莫呼是净道，能却诸灾患。
此则恶供养，而谓为黠慧¹⁰，
作如是因缘，外道取修净。
汝今弃薪火，起内火炽然，
常修不放逸，常富于供养！
处处兴净信，广施設大会，
心意为束薪¹¹，瞋恚黑烟起，
妄语为尘味，口舌为木杓¹²，

⁷ 啾啾：拼音 jiū jiū，鸟(如夜莺)发出的鸣叫声。

⁸ 涌沸：拼音 yǒng fèi，喷涌出沸腾的水。

⁹ 灾怪：拼音 zāi guài，祸患，灾难。

¹⁰ 黠慧：拼音 xiá huì，聪敏灵慧。

¹¹ 束薪：拼音 shù xīn，捆扎起来的柴木，一捆薪柴。

¹² 杓：拼音 biāo，〈名〉勺子的柄。

胸怀燃火处，欲火常炽然。

当善自调伏，消灭士夫火，

正信为大河，净戒为渡济¹³，

澄净清流水，智者之所叹！

人中净天德，当于中洗浴，

涉水¹⁴不著身，安乐度彼岸。

正法为深渊，福德为下济¹⁵，

澄净水充满，智者所赞叹！

人中天净德，当于中洗浴，

涉水不著身，安乐度彼岸。

真谛善调御，摄护修梵行，

慈悲为苦行，真实心清净，

沐浴以正法，智者所称叹！”

尔时，孙陀利河侧婆罗门闻佛所说，欢喜随喜，复道而去。]

《大方广佛八十华严·贤首品》云：

深信于佛及佛法，亦信佛子所行道，

及信无上大菩提，菩萨以是初发心。

信为道元功德母，长养一切诸善法，

断除疑网出爱流，开示涅槃无上道。

¹³ 渡济：拼音 dù jì，是指渡水；过河。

¹⁴ 涉水：拼音 shè shuǐ，在浅水中行走渡过。

¹⁵ 下济：拼音 xià jì，利泽下施，长养万物。

二（入定修法）分四：一、清净智之本体；二、彼之作用；三、入定智之行境；
四、宣说入定智之行相。

一、清净智之本体：

82

《圣般若摄颂》云：

当知色净果清净，果色清净遍知净，
遍知果净色清净，如虚空界不分割。

《佛说佛母宝德藏般若波罗蜜经》云：

色清净故果清净，果色二同一切智，
若一切智清净时，如虚空界不断坏。

以诸法原本清净、自性涅槃、正等正觉、自性光明、本来无生无灭平等性本体，而于一切唯一明点法界大光明离障平等一味中修行，即是入定智的本体。

它的道理是怎样的呢？以所谓的“色净”为例，所知对境从色法到一切种智之间的一切万法本来就不成立所取能取、染污清净、自法他法、有实无实等二法的任何自性，法界唯一明点原本已经安住于无生无灭的等性自性清净大离障中，然而，由于没有证悟到这一点导致突然产生迷惑之时，在增益我与法的有垢心识前，对境也似乎不清净，心也这样执取，以至于就有了染污法的垢染和障碍，这就叫做不清净的有情。

为了去除客尘，趋入佛教的三乘道，从而越来越明显见到法性实相自性清净，由此生起声闻四果、缘觉果、菩萨见道、修道九地的证悟，从断除所断一切垢染的角度，称为下品清净、中品清净、上品清净，他们被叫做相应清净垢染的有情¹⁶。虽然对境色等的自性

¹⁶《究竟一乘宝性论·一切众生有如来藏品》云：

见实者说言，凡夫圣人佛，众生如来藏，真如无差别，
有不净杂净，及以善净等。如是次第说，众生菩萨佛，
如空遍一切，而空无分别，自性无垢心，亦遍无分别。

本无不净，可是颠倒执取的所有客尘仿佛是次第清净，所以就像随着眼病消失越来越清晰看见对境一样，有境见到对境的清净，由于见它，有境也称为清净，而并不存在各自他体的其余清净相，我们应当了知，虽然在现相中，似乎有境越来越清净，对境似乎是重新显得清净，但在实相中，对境色等的自性本来清净，能见的有境脱离客尘，是果本来清净。这两者原本不存在对境有境二者，而安住于大清净中的要点都是一致清净，要知道这两者（对境、有境）是互不相异的本体。

同样，果清净、色等清净，远离客尘清净达到究竟，也就成了尽断二障的最极清净——遍知智慧的清净。这所有清净，归根到底就是自性清净意义这一要点，正如刚刚所说一样。

究竟的清净就是遍知的清净，暂时各个道位的得果清净，基色等蕴界处的一切法的清净，这三种清净尽管在现相中安立为他体，但在实相中，如同虚空界互不相异一般，法界自性清净唯一的本体中不可分割，心也无法将其分割为他体。如实现量照见法性清净自性的佛陀智慧前，照见一切法是真实正等觉或者本来涅槃的自性，所见无不清净，如此证悟的智慧，也是永久性断除客尘及习气的所有障碍的究竟清净，依其如何照见，了达万法无有对境、有境等二法的自性，于无二大平等本来清净佛陀性中不可分割、一味一体，这就是般若波罗蜜多最究竟的意趣。以本性之真义护持自然直定的方法，按照：

“此中无所遣，亦无少可立，
于正性正观，正见而解脱。”

来理解。

《圣般若摄颂广释》之第二品释终