

二、圆满功德合理：

165

《圣般若摄颂》云：

《佛说佛母宝德藏般若波罗蜜经》云：

水滴满瓶始末间，涓涓必渐盈彼器，

譬如涓滴水细微，渐次必能盈大器，

初心亦胜菩提因，渐圆白法终成佛。

初心为求无上果，久修白法终能证。

如果有人问：由于一切有实法是刹那性的，不可积聚，纵然在无数劫中修习，也不可能聚集一起而增长，为此又怎么能获得圆满一切功德的菩提呢？

尽管一切有实法的确是刹那性的，但是依靠前前心，而使后后功德更为超胜，所以最终就会圆满功德，比如，就拿一滴滴水积聚众多就会盛满瓶器来说，第一滴到最后一滴之间逐渐涓涓细流¹，积少成多，到最终就会盈满那个瓶器。

同样，观待五道²十地³依次发心的数目圆满能得以成佛，也与此比喻相同，胜解行阶段最初的发心也是殊胜菩提的因，虽然并不是依靠独一的它圆满功德的，可是逐步向上，通过圆满白法功德终将得以成佛，就像一滴水不能盈满瓶器，但众多水滴能盈满一样。一滴水不能盈满而众多可能盈满，来作为具足发心的许多刹那获得佛果的比喻，尽管水是刹那性的，但所有水滴相续齐备就能盛满瓶器。同样，刹那心的相续，后后超胜前前也可凭借这种方式来理解。

¹ 涓涓细流：拼音 juān juān xì liú，细水缓缓流动的样子。

² 五道：指资粮道、加行道、见道、修道、无学道。

³ 十地：《华严经·十地品》云：[尔时，十方诸佛各伸右手摩金刚藏菩萨顶。摩顶已，金刚藏菩萨从三昧起，普告一切菩萨众言：“诸佛子，诸菩萨愿善决定，无杂不可见，广大如法界，究竟如虚空，尽未来际遍一切佛刹，救护一切众生，为一切诸佛所护，入过去、未来、现在诸佛智地。佛子，何等为菩萨摩訶萨智地？佛子，菩萨摩訶萨智地有十种，过去、未来、现在诸佛，已说、当说、今说；我亦如是说。何等为十？一者、欢喜地，二者、离垢地，三者、发光地，四者、焰慧地，五者、难胜地，六者、现前地，七者、远行地，八者、不动地，九者、善慧地，十者、法云地。佛子，此菩萨十地，三世诸佛已说、当说、今说。佛子，我不见有诸佛国土，其中如来说此十地者。何以故？此是菩萨摩訶萨向菩提最上道，亦是清净法光明门，所谓：分别演说菩萨诸地。佛子，此处不可思议，所谓诸菩萨随证智。”]

《大般若波罗蜜多经·布施波罗蜜多分》云：

[又，满慈子！如天雨时，置瓮⁴迥⁵处承水渐满，如是满时由诸雨滴长时连注，匪⁶唯初、后。如是菩萨求一切智，非初心起即能证得，亦非后时坐菩提座最后心起独能证得，然由初心相续乃至坐菩提座最后心起，展转相资⁷得一切智。求一切智，初、中、后心无不皆能引一切智，证得无上正等菩提，要由诸心展转相续伏断障法，方成办故。]

民国·了参法师翻译的《法句经·恶品》云：

莫轻于小恶，谓我不招报，

须知滴水落，亦可满水瓶，

愚夫盈其恶，少许少许积。

莫轻于小善，谓我不招报，

须知滴水落，亦可满水瓶，

智者完其善，少许少许积。

在宋朝的时候，崇阳县⁸有一个县令，名叫张乖崖⁹。当时，崇阳县社会风气很差，盗窃成风，甚至连县衙的钱库也经常发生钱、物失窃的事件。张乖崖认为这是一种极为反常的现象，便下定决心要予以整治。

有一天，张乖崖在衙门周围巡行，看到一个管理县行钱库的小吏慌慌张张地从钱库中走出来，张乖崖急忙把库吏¹⁰喊住：“你这么慌慌张张干什么？”

⁴ 瓮：拼音 wèng，一种盛水或酒等的陶器：水～。酒～。菜～。

⁵ 迥：拼音 jiǒng，〈名〉僻远的处所。

⁶ 匪：拼音 fěi，不，不是：～夷所思（不是常人的想法）。获益～浅。

⁷ 相资：拼音 xiāng zī，相互资助。

⁸ 崇阳县：拼音 chóng yáng xiàn，位于中国湖北省东南部，是咸宁市所辖的一个县。

⁹ 张乖崖：拼音 zhāng guāi yá，即张咏（946—1015）山东鄆城人。谥号忠定。亦称张忠定。是北宋太宗、真宗两朝的名臣，尤以治蜀著称。北宋仁宗时期，士大夫们甚至将他与赵普、寇准并列。

¹⁰ 库吏：拼音 kù lì，专管库房的役吏。

“没什么。”那库吏回答说。

张乖崖联想到钱库经常失窃，判断库吏可能监守自盗¹¹。便让随从对库吏进行搜查。结果，在库吏的头巾里搜到一枚铜钱。张乖崖把库吏押回大堂审讯，问他一共从钱库偷了多少钱，库吏不承认另外偷过钱，张乖崖便下令拷打¹²。库吏不服，怒冲冲地道：“不就一文钱嘛，有什么了不起的？就为这么一文钱你就打我，你还能打死我不成？”

张乖崖看到库吏竟敢这样顶撞¹³自己，气愤至极，提笔在案卷上批道：

“一日一钱，千日千钱；

绳锯木断，水滴石穿。”

意思是说，一天偷一文钱，看上去确实算不了什么，但是一千天就是一千文钱；绳子虽然很钝，但是日子久了，也可以把木头锯断；水从上往下滴虽然没有多大力量，但时间长了，也可以把很坚硬的石头滴穿。写完，张乖崖下令把这名库吏斩首。

从此以后，崇阳县的偷盗风被刹住，社会风气也大大地好转。

就像是这则公案中所讲的那样，我等要修成无上大菩提，就得从细微的善法开始做起，徐而不辍，涓涓细流，最终达成积少成多，而圆满福慧二资成就佛道，所以，要学人要切记：

莫轻小恶，以为无殃，水涸虽微，渐盈大器。

凡罪充满，从小积成，莫轻小善，以为无福。

水滴虽微，渐盈大器，凡福充满，从纤纤积。

¹¹ 监守自盗：拼音 jiān shǒu zì dào，窃取公务或业务上自己所主管保护的财物。《歧路灯·第九回》云：“总之少了谷石，却无案卷可凭，这就是监守自盗的匮空。”也作“监临自盗”、“监主自盗”。

¹² 拷打：拼音 kǎo dǎ，指审问时打犯人。

¹³ 顶撞：拼音 dǐng zhuàng，多指用强硬的话反驳对方，多指对长辈、上级。

二（如何行持深义之理）分二：一、真实宣说；二、宣说其功德。

一、真实宣说：

166

《圣般若摄颂》云：

《佛说佛母宝德藏般若波罗蜜经》云：

行空无相无愿法，不证涅槃不持相，

行空无相无愿行，不求寂静无行相，

犹如舟子善往来，不住两岸不住海。

亦如船师善济渡，不著两岸非中流。

如此诸法自本体是空性，因此是完全寂灭一切有缘见解的意义；所缘之基或因的相不存在，是完全断除一切分别念的意义；为此对它无有耽著或者对果无有愿求，是远离一切三界之愿的意义。行持所证悟以上三解脱门的甚深法——有寂平等性的意义，依靠它的威力，不证寂灭一边的涅槃，不行持耽著三有之相，如同聪明的舟子，善于往来大海的两岸，可是他既不住于彼此两岸，也不住于海中。在讲般若的此处，用三解脱、无生、真性、真如等尽其所有的别名来说明，也都是同一个意义，空性即是无相，也是无愿等，所以我们要知道，各种异名虽然反体不同，但就像蜂蜜同一味道一样，所证的法界是一味一体的。

《大般若波罗蜜多经·赞清净品》云：

[“世尊！若菩萨摩訶萨修行般若波罗蜜多，不住此岸、不住彼岸、不住中流，是为菩萨摩訶萨般若波罗蜜多。”

佛言：“如是毕竟净故。”

“世尊！何缘而说若菩萨摩訶萨修行般若波罗蜜多，不住此岸、不住彼岸、不住中流，是为菩萨摩訶萨般若波罗蜜多即毕竟净？”

“善现！以三世法性平等故成道相智。”]

《说无垢称经·问疾品》云：

[“云何菩萨无有方便善摄妙慧名为系缚？谓诸菩萨以空、无相、无愿之法而自调伏，不以相好莹饰其身、庄严佛土、成熟有情，此诸菩萨无有方便善摄妙慧，名为系缚。云何菩萨有巧方便善摄妙慧名为解脱？谓诸菩萨以空、无相、无愿之法调伏其心，观察诸法有相、无相修习作证，复以相好莹饰其身、庄严佛土、成熟有情，此诸菩萨有巧方便善摄妙慧，名为解脱。”]

《佛说佛母宝德藏般若波罗蜜经·善解方便品》云：

菩萨闻彼甚深法，而于诸根悉照明，
住空无相无愿法，无退无思无授记。

下面我们就来讲述一则，大悲船翁世尊是如何以“不著两岸非中流”的方便来普度众生的公案。

《撰集百缘经·船师渡佛僧过水缘》云：

[佛在摩竭提国，将诸比丘，渐次游行，到恒河侧。时有船师，住在河边。

佛告船师：“汝今为我渡诸众僧。”

船师答曰：“与我价直¹⁴，然后当渡。”

佛告船匠：“我亦船师，于三界中，互相济度，出生死海，不亦快¹⁵乎？如鸯掘摩罗

¹⁶，瞋恚炽盛，杀害人民，我亦度彼出生死海。如摩那答陀¹⁷，极大憍慢，卑下他人，我亦

¹⁴ 价直：拼音 jià zhí，买物所付之款或工费。

¹⁵ 快：拼音 kuài，高兴，愉快。舒适，畅快。

¹⁶ 鸯掘摩罗：译曰指鬘，本是古印度门闾公子，相传他是憍萨罗国波斯匿王的相国奇角之子，其幼年到婆罗门处学法，但老师怀疑鸯掘摩罗曾经奸淫自己的妻子，一怒之下想要害死鸯掘摩罗，授予鸯掘摩罗邪教升天秘法。老师告诉鸯掘摩罗，杀死一千人，以他们的手指骨来作成项链，死后就可以升到天堂，当杀完九百九十九个人后，幸遇佛陀点化得度，痛改前非，出家为僧，终获阿罗汉果。

¹⁷ 摩那答陀 (Mā nastabdha)，巴利语作 Mā natthaddha，即《杂阿含经》所说的“憍慢婆罗门”，参见《杂阿含经》卷4，《别译杂阿含经》卷13

度彼出生死海。如忧留频螺迦叶，愚痴偏多，无有智慧，我亦度彼出生死海。如是等比无量众生，我亦皆度出生死海，尽不索直。汝今何故，特从我索，然后渡人？”尔时世尊，如是种种与其说法，心遂坚固，而不肯渡。

时河下流，复有船师，闻佛所说，心怀欢喜，便前白言：“我今为佛渡诸众僧。”佛即然可。

庄严船舫，唤僧乘船。时诸比丘，或在虚空，或在中流，或在彼岸。

时诸船师，见佛及僧现如是等种种神变，甚怀信敬，叹未曾有，敬礼佛僧。

佛即为其种种说法，心开意解，得须陀洹果¹⁸。

时前船师索价直者，见后船师渡佛僧竟，复见神变，深生惭愧，即便以身五体投地，归诚向佛，至心忏悔，请佛及僧。

佛即然可。还归家中，设诸肴膳¹⁹百味饮食，手自斟酌²⁰，供佛僧已，取一小床在佛前坐，渴仰闻法。

佛即为其种种说法，心开意解，因发誓愿：“以此供养善根功德，使我来世得成正觉，广度众生，如佛无异。”发是愿已，佛便微笑，从其面门，出五色光，绕佛三匝，还从顶入。

尔时阿难，而白佛言：“如来尊重，不妄有笑。以何因缘，今者微笑？唯愿世尊！敷演解说。”

佛告阿难：“汝今见是船师惭愧自责设供忏悔不？”

¹⁸ 须陀洹果：拼音 xū tuó huán guǒ，佛教修行者入圣道的果位之一。为声闻乘初果。证得须陀洹的人必不再投生三恶道，并且决定将会解脱轮回。须陀洹可分须陀洹向和须陀洹果。须陀洹向是指已入圣道，但还未达须陀洹果的境界。

¹⁹ 肴膳：拼音 yáo shàn，饭菜。

²⁰ 斟酌：拼音 zhēn zhuó，往杯盏里倒酒、水等供饮用。

阿难白言：“唯然，已见。”

“彼船师者，以是忏悔设供功德，于未来世，经十三劫，不堕地狱、畜生、饿鬼，天上人中常受快乐，受最后身，得成辟支佛，号曰度生死海，广度众生，不可限量，是故笑耳。”

尔时诸比丘，闻佛所说，欢喜奉行。]

二、宣说其功德：

167

《圣般若摄颂》云：

《佛说佛母宝德藏般若波罗蜜经》云：

如是行持之菩萨，无佛记证菩提想，

菩萨修行无所著，乃得受佛菩提记，

此无菩提无畏惧，此行即行善逝智。

若了菩提非所有，此即是行佛般若。

如是行持有寂平等性之义的菩萨们，心里并没有“我将蒙受具十力者——佛陀授记，证得所得菩提”的执著想，因为他们完全通达了这一实相意义无有任何所遣所立、所得所断，所以对菩提虚空的法相全然无有不能接受的畏惧，而胸有成竹地如此行持，这就是在行持善逝的甚深智慧。

《大般若波罗蜜多经·深功德品》云：

[又，舍利子！是菩萨摩訶萨不作是念：‘我由此法，于佛无上正等菩提已得受记、今得受记、当得受记。’不作是念：‘我由此法当证无上正等菩提。’若菩萨摩訶萨能如是行，是行般若波罗蜜多。若菩萨摩訶萨能如是行，不生疑惑：‘我于无上正等菩提为得、不得？’但作是念：‘我勤精进，定得无上正等菩提，已于菩提得胜力故。’若菩萨摩訶萨能如是行，是行般若波罗蜜多。

又，舍利子！诸菩萨摩訶萨行深般若波罗蜜多，闻甚深法不惊、不恐、不怖、不畏、不沉、不没，于得无上正等菩提亦无怖畏，决定自知我当证故。]

二、世俗之有境广大行为——修行刹土：

168

《圣般若摄颂》云：

《佛说佛母宝德藏般若波罗蜜经》云：

世间荒途饥馑疾，见而不惧披铠甲，

譬如疾疫饥馑道，菩萨中行无怖畏，

后际恒勤尽了知，尘许不生厌倦意。

小人知己悉往来，得无苦恼如微尘。

在这个十方世间界，不清净的显现，无水、无城、贫乏、荒寂的野外路途，似乎到处充满了凄凉的景象，粗糙的处所和凶残的猛兽等器世界的瑕疵。有情世界，缺乏正法与财富的饥馑，身心痛苦之病以及内在种种烦恼之疾。行者菩萨目睹此情此景，了知这一切是虚幻的心无所畏惧，于是披上修行刹土的大铠甲而实地行，并由衷感叹：悲哉！这些众生福报浅薄，才这般被各种各样的烦恼和痛苦所折磨，因此，我为了利益这所有众生，要修行刹土，有朝一日，我成佛的佛土，全无这样的弊端，富饶完美。为此目的，乃至究竟后际——尽未来际之间恒常精进修行波罗蜜多资粮，由于完全了知这也无有自性，而对此丝毫不生厌倦之意。

《大般若波罗蜜多经·深功德品》云：

[又，舍利子！是诸菩萨在饥馑国亦无怖畏。所以者何？是诸菩萨被功德铠，勇猛精进严净佛土，作是愿言：‘当证无上正等觉时，我佛土中得无如是一切饥馑，诸有情类具足快乐，随意所须应念即至，如诸天上所念皆得。我当发起坚猛精进，令诸有情法愿满足，一切时处一切有情于一切种命缘资具无所乏少。’]

又，舍利子！是诸菩萨遇疾疫时亦无怖畏。所以者何？是诸菩萨恒审观察：‘无法名病，亦无有法可名病者，一切皆空不应怖畏。我当如是勤修正行，证得无上正等觉时，我佛土中诸有情类得无一切灾横、疾疫，精进修行殊胜正行。’

又，舍利子！是诸菩萨若念无上正等菩提，经久乃得，不应怖畏。所以者何？前际劫数虽有无量，而一心顷忆念分别积集所成，后际劫数应知亦尔，是故菩萨不应于中生久远想，而谓无上正等菩提要经长时方乃证得，便生怖畏。何以故？前际、后际劫数长短，皆一刹那心相应故。如是，舍利子！菩萨摩訶萨虽闻经久乃证无上正等菩提，而于其中审谛观察不生怖畏。

又，舍利子！若诸菩萨于余一切见闻觉知可怖畏法不生怖畏，应知速证所求无上正等菩提。是故，舍利子！菩萨摩訶萨欲疾证得所求无上正等菩提，应随如来真净空教，被功德铠精勤修学，于一切法不应怖畏。”]