

二（宣说甚深难证之理）分二：一、宣说所行之深法；二、如此甚深之理由。

一、宣说所行之深法：

138

《圣般若摄颂》云：

《佛说佛母宝德藏般若波罗蜜经》云：

诸佛此法深难见，谁亦无悟无获得，

彼甚深法佛难知，无有人得不可得，

行利慈者证菩提，思众谁知不欲言。

为利益故证菩提，此非初心众生知。

一切导师圆满佛陀的这一大般若法，最为深奥，基位的一切法无生，仅仅真如也不可得，本来超越所取能取心的行境，而难以现见。为此，在道位，谁也无所证悟，果位时获得也是不存在的。如果证悟、获得的本体存在，那么就不能充当是真如的真悟和真得。其他经中还说：“菩提，佛陀也不曾获得，更何况说他众？因为菩提的本体本来就是空性之故。”再三宣说了此理。正因为无有现见、证悟、获得的这一甚深法性，深不可测，所以具有利益一切有情的大慈大悲的圆满佛陀，证得无上大菩提以后，不禁思量：我心领神会的这样的深法，众生群体中有谁能了知？于是不想言讲正法。

在这里大家要着重了解的是，真正的菩提在胜义中是了不可得的。有人就此问题在《无心论》中问难达摩祖师。诚如《无心论》所云：

[问曰：“菩提涅槃既不可得，过去诸佛皆得菩提，此谓可乎？”]

答曰：“但以世谛文字之言得，于真谛实无可得。故《维摩经》云：‘菩提者，不可以身得，不可以心得。’又《金刚经》云：‘无有少法可得’。诸佛如来，但以不可得而得。当知有心即一切有，无心一切无。”]

可见，所谓的菩提只在迷乱众生前或世俗谛中存在，若从胜义实相为主的角度来讲，以身、心等途径皆不可得。

《大方广佛八十华严·离世间品》云：

“佛子！菩萨摩訶萨知佛不可得、菩提不可得、菩萨不可得、一切法不可得、众生不可得、心不可得、行不可得、过去不可得、未来不可得、现在不可得、一切世间不可得、有为无为不可得。”

《中论·观四谛品》云：

世尊知是法，甚深微妙相，
非钝根所及，是故不欲说。

《教王宝鬘论·轮番说因果品》云：

此法甚深故，知众难领悟，
故佛成道已，默然不说法。

《方广庄严经·大梵天王劝请品》云：

[佛告诸比丘：“如来初成正觉，住多演林中独坐一处，入深禅定观察世间，作是思惟：‘我证甚深微妙之法，最极寂静难见难悟，非分别思量之所能解，惟有诸佛乃能知之。所谓超过五蕴入第一义，无处、无行、体性清净，不取、不舍、不可了知，非所显示，无为、无作，远离六境，非心所计，非言能说，不可听闻，非可观见，无所罣碍，离诸攀缘至究竟处，空无所得寂静涅槃。若以此法为人演说，彼等皆悉不能了知，唐捐其功无所利益，是故我应默然而住。’尔时世尊而说偈言：

‘我得甘露无为法，甚深寂静离尘垢，
一切众生无能了，是故静处默然住。
此法远离于言说，犹如虚空无所染，
思惟心意皆不行，若人能知甚希有。’

此法性离于文字，孰能悟入其义理？

于多劫中供养佛，方能得闻生信解。

不可说有说非有，非有非无亦复然。

我昔无量劫修行，未得究竟无生忍，

我于今者得究竟，常观诸法无生灭。

一切诸法本性空，然灯如来授我记，

汝于来世成正觉，作佛名号释迦文。

虽于彼时已证法，今我所得方究竟。

见诸众生处生死，不知是法及非法，

世间众生有可度，故起大悲而度之。

梵王若来劝请我，或当为转微妙法。’

佛告诸比丘：“如来说是偈已，眉间白毫放大光明，遍照三千大千世界。尔时娑婆世界主螺髻梵王以佛威神，即知如来默然之旨，作是思惟：‘我应往彼劝请如来转于法轮。’告诸梵众作如是言：‘仁者！世间众生善法损减恶法增长。何以故？如来得阿耨多罗三藐三菩提，默然而住不转法轮，我等宜往劝请如来。’是时梵王与六十八拘胝¹梵众来诣佛所，顶礼佛足右绕三匝却住一面，而白佛言：‘世尊！世间众生今当损减。何以故？如来为诸众生求无上觉，今得成佛默然而住不转法轮，以是之故众生损减。善哉世尊！善哉善逝！愿为众生起哀愍心而转法轮。世尊！多有众生堪能悟入甚深之法，惟愿世尊转于法轮。’尔时大梵天王以偈赞曰：

¹ 拘胝：梵语 koti，巴利语同。又作拘胝、俱致、拘梨。意译为亿。乃印度数量之名。《玄应音义》卷五载，俱致，或称俱胝，即中土所称之“千万”，或“亿”。圆测大师之《解深密经疏》卷六曰：“俱胝，传释有三：一者、十万，二者、百万，三者、千万。”可见历代所译之殊异。

‘如来胜智，最极圆满，
放大光明，普照世界。
当以慧日，开于人花，
何故弃之，默然而止？
佛以法财，施诸众生，
于百千劫，已曾摄受，
世间亲者，宁舍众生？
惟愿世尊，吹大法螺，
击大法鼓，然大法灯，
雨大法雨，建大法幢。
将诸众生，超生死海，
烦恼重病，为疗除之，
烦恼猛火，令其止息，
示无忧恼，涅槃之路。
说真实法，开解脱门，
令诸生盲，得净法眼，
断除生老，病死之患。
非天非人，亦非帝释，
而能断除，生死烦恼。
我及天众，劝请如来，
转于法轮。以此劝请，

所生功德，同于世尊，

转于法轮，度脱众生。’

佛告诸比丘：“尔时世尊默然而住，大梵天王与诸天众俱，以天栴檀香末及沉水香末供养佛已，忽然不现。”

佛告诸比丘：“尔时如来为令世间尊重法故，为令甚深妙法得开显故，入深禅定观察世间，作是念言：‘我证甚深微妙之法，最极寂静难见难悟，非分别思量之所能解，惟有诸佛乃能知之。所谓超过五蕴入第一义，无处、无行、体性清净，不取、不舍、不可了知，非所显示，无为、无作，远离六境，非心所计，非言能说、不可听闻，非可观见，无所罣碍，离诸攀缘至究竟处，空无所得寂静涅槃。若以此法为人演说，彼等皆悉不能了知，唐捐其功无所利益，是故我应默然而住。’

尔时大梵天王以佛威神，复知如来默然之旨，往诣释提桓因所，而语之言：‘憍尸迦！汝今应知，世间众生处在生死黑暗稠林，善法损减恶法增长。何以故？如来弃之不转法轮。憍尸迦！我等当共往诣佛所劝请如来。何以故？诸佛如来若不劝请皆悉默然，是故今者我与汝等，往诣佛所劝请如来转于法轮，为令世间敬重法故。’尔时大梵天王及释提桓因、四天王天、三十三天、夜摩天、兜率陀天、乐变化天、他化自在天、梵众天、梵辅天、光音天、广果天、遍净天、净居天，乃至阿迦尼咤天²，光明照耀，于夜分中至多演林顶礼佛已，右绕三匝却住一面。尔时释提桓因合掌向佛即以偈颂，而请如来转于法轮：

‘世尊降伏诸魔怨，其心清净如满月，

愿为众生从定起，以智慧光照世间。’

² 阿迦尼咤天：Akaniṣṭha，天名。译曰色究竟天。此天者色界十八天之最上天，为有形体之天处之究竟，故又云质碍究竟，色究竟天。又名有顶天。过此则无色界之天。仅有心识而无形体矣。

《法华经·序品》曰：“下至阿鼻地狱，上至阿迦尼咤。”即全色界也。

释提桓因说是偈已，如来尔时犹故默然。螺髻梵王语释提桓因言：‘憍尸迦！不应如是而为劝请。’于是大梵天王即从座起，偏袒右肩，右膝着地，合掌向佛，以偈请曰：

‘如来今已降魔怨，智慧光明照一切，
世间根熟有堪度，惟愿世尊从定起。’

尔时世尊告梵天言：‘我证甚深微妙之法，最极寂静难见难悟，非分别思惟之所能解，惟有诸佛乃能知之。所谓超过五蕴入第一义，无处、无行、体性清净，不取、不舍、不可了知，非所显示，无为、无作，远离六境，非心所计，非言能说，不可听闻，非可见，无所罣碍，离诸攀缘至究竟处，空无所得寂静涅槃。若以此法为人演说，彼等皆悉不能了知。

然我常思念是二偈颂：

‘我证逆流道，甚深难可见，
盲者莫能覩，故默而不说。
世间诸众生，着彼五尘境，
不能解我法，是故今默然。’

尔时梵王帝释及诸天众闻如是偈，心大忧恼，即于是处忽然不现。”

佛告诸比丘：“复于一时大梵天王，观摩伽陀国³多诸外道等，于地、水、火、风、空横生计度⁴，封着⁵邪见以为正道，而彼众生有应度者，而知世尊于今犹固默然，复诣佛所头面礼足，围绕三匝，右膝着地，合掌恭敬，以偈请曰：

³ 摩伽陀国：中印度之古国。为佛陀住世时十六大国之一。又作摩竭陀国、摩伽陀国、默竭陀国、墨竭提国、摩竭国、摩揭国。意译为无害国、无恼害国、甘露处国、胜善国、不至国、聪慧国、大体国、天罗国等。位于恒河中游南岸地区，即今日比哈州南部，以巴特那（Patna，即华氏城）及伽耶为其中心。

⁴ 计度：拼音 jì dù，佛学常见词汇。以意识的作用去思量分别种种的事物。

⁵ 封着：拼音 fēng zhe，意思是执著。

‘摩伽陀国，多诸异道，
因邪见故，种种筹量。
惟愿牟尼⁶，为开甘露，
最清净法，令其得闻。
佛所证法，清净离垢，
到于彼岸，无增无减。
于三界中，超然特尊，
如须弥山，显于大海。
当于众生，起哀愍⁷心，
而救济之，云何弃舍？
如来具足，一切功德，
力无畏等，惟愿拔济。
苦恼众生，世间人天，
为烦恼病，之所逼迫，
请佛慈悲，而救济之，
惟有如来，为归依处。
自昔天人，随逐如来，
此等纯善，悉求解脱。
是若闻法，皆能领受，

⁶ 牟尼：拼音 mù ní，梵语 muni 的音译。意为寂静。多指释迦牟尼。

⁷ 愍：拼音 mǐn，古同“愍”：“郁结纆轸兮，离愍而长鞠。”

惟愿如来，为其敷演。
故我今者，请大精进，
开示妙法，令见正路。
譬如大云，雨于一切，
如来法雨，亦复如是。
润洽⁸一切，枯藁⁹众生，
彼诸人等，邪见毒刺，
生死稠林，无始流转，
未蒙拔济，盲无慧目。
将堕深坑。惟愿导师，
开于正道，施其甘露。
佛难值遇，如优昙花¹⁰，
惟愿度脱，无依止者。
如来往昔，发弘誓愿，
自既度已，当度众生。
幸以慧光，除诸冥暗，

⁸ 润洽：拼音 rùn qià，意思是润泽，

⁹ 藁：拼音 gǎo，〈形〉同“藁(稿)”。干枯 [dried up]。如：藁草(干草)

¹⁰ 优昙花：《法华文句》中说：“优昙花者，此言灵瑞。三千年一现，现则金轮王出。”

《慧琳音义》卷八载明：“优昙花，梵语古译讹略也，梵语正云乌昙跋罗花。此云祥瑞灵异，天花也。世间无此花。若如来下世，金轮王出现世间，以大福德力故，感得此花出现。”

《涅槃经》云：“人身难得，如优昙花。”

《长阿含经》记载：优昙，传说中的仙界极品之花，因其花“青白无俗艳”被尊为佛家花，三千年一开，观者受福。

《大智度论》云，佛世难值，如优昙波罗树华，时时一有，其人不见。

《佛经无量寿经》中记载：人们发现优昙花是祥瑞之兆。

惟佛大慈，勿舍本愿。

如狮子吼，如天雷震，

为众生故，转于法轮。’

尔时世尊以佛眼观见诸众生上、中、下根，或邪定聚，或正定聚，或不定聚。比丘！譬如有人临清净池，见彼池中所有草木，或未出水，或与水齐，或已出水，如是三种分明见之，如来观诸众生上、中、下根亦复如是。如来尔时作是思惟：‘我若说法，若不说法，邪聚众生毕竟不知。’复更思惟：‘我若说法，若不说法，正聚众生，皆能了知。’复更思惟：‘我若说法，不定众生亦能了知，我不说法即不了知。’诸比丘！如来尔时观不定聚众生，起大悲心作如是言：‘我本欲为此等众生转于法轮故出于世。’又为大梵天王请故，即以偈颂告梵王言：

‘我今为汝请，当雨于甘露，

一切诸世间，天人龙神等，

若有净信者，听受如是法。’

尔时大梵天王闻是偈已，欢喜踊跃得未曾有，顶礼佛足，绕无数匝，即于佛前忽然不现。诸比丘！尔时地神告虚空神，唱如是言：‘如来今受梵王劝请欲转法轮，哀愍无量诸众生故，利益无量诸众生故，安乐无量诸众生故，增长天人损减恶趣故，为诸众生得涅槃故，当转法轮。’地神作是语已，于一念顷虚空神闻展转传至阿迦尼咤天。

诸比丘！尔时有四护菩提树天：一名受法，二名光明，三名乐法，四名法行。是四天子顶礼佛足而白佛言：‘世尊当于何处转于法轮？’尔时如来告彼天言：‘我于波罗奈国

仙人堕处鹿野苑¹¹中转正法轮。’彼天子言：‘世尊！此波罗奈鹿野苑中，文物鲜少林泉非胜，然有无量诸余城邑土地丰饶，人民殷盛¹²园林池沼清净可乐，何故如来于鹿野苑中而转法轮？’

尔时世尊告诸天子言：‘仁者不应作如是说。所以者何？我念往昔于此波罗奈城，供养六十千亿那由他诸佛如来，以要言之，九万一千拘胝诸佛，皆于是处转正法轮，一切甚深微妙之法皆从中出，是故此地常为天、龙、夜叉、乾闥婆、罗刹等之所守护。以是义故，如来于彼鹿野苑中而转法轮。’”]

关于佛陀成佛后默然不转法轮的时间，因诸经论各有异说：

《妙法莲华经·方便品》云：

于三七日中，思惟如是事，

我所得智慧，微妙最第一。

众生诸根钝，著乐痴所盲，

如斯之等类，云何而可度？

《方广大庄严经·商人蒙记品》云：

¹¹ 仙人堕处鹿野苑：地名即 Sarnath，另曾名为 Mrigadava、Rishipattana、Isipatana。又名鹿野苑、仙人论处、仙人住处、仙人堕处、仙人鹿园、仙人园、仙园、鹿园、施鹿园、鹿林等，现今位于印度北方邦瓦拉那西（Varanasi）以北约 10 公里处，在这里释迦牟尼第一次教授佛法，佛教的僧伽也在此成立。鹿野苑是佛教在古印度的四大圣地之一。古时在中天竺波罗奈国，佛成道后，始来此说四谛之法，度憍陈如等五比丘，为古来仙人始说法处，故名仙人论处。为仙人之住处，故名仙人住处。昔有五百仙人见王之姝女发欲心失神通坠堕于此，故名仙人堕处。为诸鹿之住处，故名鹿林。梵达多王以此林施鹿，故名施鹿林。《大毘婆沙论》一百八十二卷曰：

[问：何故名仙人论处？

答：若作是说诸佛定于此处转法轮者，彼说佛是最胜仙人，皆是于此处初转法轮，故名仙人论处。若作是说诸佛非定于此处转法轮者，彼说应言仙人住处，谓佛出世时有佛大仙及圣弟子仙众所住，佛不出世时有独觉仙所住。若无独觉时有世俗五通仙住，以此处恒有诸仙住已、今住、当住，故名仙人住处。有说：‘应言仙人堕处。昔有五百仙人飞行空中，至此遇退因缘一时堕落。’

问：何故名施鹿林？

答：恒有诸鹿游止此林，故名鹿林。昔有国王名梵达多，以此林施与群鹿，故名施鹿林。]

¹² 殷盛：拼音 yīn shèng，意思是富裕。

[“汝诸商人勿怀恐惧。汝于长夜流转生死，今得大利。所以者何？有佛世尊出现于世，初成正觉住此林中，不食已来四十九日，汝等应将种种饮食而以上之。”]

《大智度论·序品》云：

[今是释迦文尼佛，得道后五十七日，寂不说话，自言：“我法甚深，难解难知！一切众生缚著世法，无能解者；不如默然入涅槃乐。”是时，诸菩萨及释提桓因、梵天王诸天，合掌敬礼，请佛为诸众生初转法轮。佛时默然受请，后到波罗柰鹿林中转法轮。]

二、如此甚深之理由：

139

《圣般若摄颂》云：

《佛说佛母宝德藏般若波罗蜜经》云：

众生喜处求诸境，住执不通愚如暗，

众生愚痴复盲冥，乐住世间求境界，

所得之法无住执，故与世间起争议。

法无所住无取得，从无所住生世间。

如果有人问：为什么普通人难以证悟这种甚深法呢？

一切众生从无始以来由内心久经串习实执所牵引，喜爱把三有之处执为我等情形，并且欲求一切所取境，住于执著它的心态中，就这样堕入所取能取戏论行境当中，为此，对于无有所取能取分别的真如义一窍不通，对其理愚昧不知，犹如处于黑暗之中一般。

所说和所得的般若法义，既不存在以缘所住的对境，对任何法也无有执著，出世间的这些法与一切世间不同，更为超胜，由此与世间发生争议，因为世间人执著实有，另一者说它不存在。比如，所有世人，不曾见到宣说无实的法理才争执不息。而如来如实照见万法的本体，虽然无有本体，但在世人面前显现如幻的这些法，按照在世间怎么显现，就随顺世间而进行言说，所以佛在其他经中还说：“世人与我诤，我不与世诤，世间承许有，我也承许有……”

《入中论自疏·菩提心现前地品》云：

[如汝所计依他事，我不许有彼世俗，

果故此等虽非有，我依世间说为有。

汝执自宗所说依他起自性，是圣智所证，我不许有。如是世俗，若尔云何？彼虽非有，然是世间之所共许，唯依世间说彼是有，随彼而说，即是遮彼之方便故。如薄伽梵说：“世间与我诤，我不与世间诤，世间说有者我亦说有，世间说无者我亦说无。”]

《杂阿含经》云：

[如是我闻：一时，佛住舍卫国祇树给孤独园。

尔时，世尊告诸比丘：“我不与世间诤，世间与我诤。所以者何？比丘，若如法语者，不与世间诤。世间智者言有，我亦言有。云何为世间智者言有，我亦言有？比丘，色无常、苦、变易法，世间智者言有，我亦言有。如是受、想、行、识，无常、苦、变易法，世间智者言有，我亦言有。世间智者言无，我亦言无；谓色是常、恒、不变易、正住者，世间智者言无，我亦言无。受、想、行、识，常、恒、不变易、正住者，世间智者言无，我亦言无。是名世间智者言无，我亦言无。

比丘！有世间世间法，我亦自知自觉，为人分别演说显示，世间盲无目者不知不见，非我咎也。诸比丘！云何为世间世间法，我自知，我自觉，为人演说，分别显示，盲无目者不知不见？是比丘，色无常、苦、变易法，是名世间世间法；如是受、想、行、识，无常、苦，是世间世间法。比丘！此世间世间法，我自知自觉，为人分别演说显示，盲无目者不知不见。我于彼盲无目不知不见者，其如之何！”

佛说此经已，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。]