

《佛说长阿含经·梵动经》中讲述的诸沙门、婆罗门于本劫本见，种种无数，各随意所说的十八种邪见，并于末劫未见，种种无数，各随意所说的四十四种邪见，彼等尽入六十二种邪见中，齐是不过。今此用《中论·观邪见品》加以破斥。

《中论·观邪见品》云：

[问曰：已闻大乘法破邪见，今欲闻声闻法破邪见。

答曰：

我于过去世，为有为是无，

世间常等见，皆依过去世。

我于未来世，为作为不作，

有边等诸见，皆依未来世。

我于过去世，为有、为无、为有无、为非有非无，即名常等诸见依过去世。我于未来世，为作、为不作、为作不作、为非作非不作，是名边无边等诸邪见依未来世。如是等诸邪见，何因缘故名为邪见？是事今当说。

过去世有我，是事不可得；

过去世中我，不作今世我。

若谓我即是，而身有异相；

若当离于身，何处别有我？

离身无有我，是事为已成。

若谓身即我，若都无有我，

但身不为我，身相生灭故；

云何当以受，而作于受者？

若离身有我，是事则不然；

无受而有我，而实不可得。

今我不离受，亦不即是受，

非无受非无，此即决定义。

我于过去世有者，是事则不然。何以故？先世中我不即作今我，有常过故，若常则有无量过。何以故？如人修福因缘故作天，而后作人；若先世我即是今世我者，天即是人。又人以罪业因缘故作旃陀罗¹，后作婆罗门²；若先世我即是今我者，旃陀罗即是婆罗门。譬如舍卫国婆罗门名提达，到王舍城亦名提达，不以至王舍城故为异。若先作天后作人，则天即是人，旃陀罗即是婆罗门，但是事不然。何以故？天不即是人，旃陀罗不即是婆罗门，有此等常过故。若谓先世我不作今我，如人浣衣时名为浣者，刈³时名为刈者，而浣者与刈者虽不异，而浣者不即是刈者；如是我受天身名为天，我受人身名为人，我不异而身有异者，是事不然。何以故？若即是人者，不应言天作人，今浣者于刈者，为异、为不异？若不异，浣者应即是刈者，如是先世天即是人，旃陀罗即是婆罗门者，我亦有常过。若异者，浣者即不作刈者，如是天不作人，我亦无常，无常则无我相，是故不得言即是。

问曰：我即是，但因受故分别是天、是人。受名五阴身，以业因缘故分别是天、是人、是旃陀罗、是婆罗门，而我实非天、非人、非旃陀罗、非婆罗门，是故无如是过。

答曰：是事不然。何以故？若身作天、作人、作旃陀罗、作婆罗门，非是我者，则离身别有我。今罪福生死往来，皆是身非是我，罪因缘故堕三恶道，福因缘故生三善道，若

¹ 旃陀罗：拼音 zhān tuó luó，又译为旃荼罗，印度族群之一，在古印度教种姓制度中，被认为是最低种姓，被认为是不可接触的贱民。主要工作是处理人类及动物尸体，担任刽子手或屠夫。

² 婆罗门：印度种姓制度四大种姓中的第一等级。是主管宗教祭祀、解释律法和传教的僧侣阶层，掌握神权，享有种种特权。

³ 刈：拼音 yì，〈动〉割（草或谷类）：刈除。

苦乐、瞋喜忧怖等，皆是身非我者，何用我为？如治俗人罪，不预出家人；五阴因缘相续罪福不失故有解脱，若皆是身非我者，何用我为？

问曰：罪福等依止于我。我有所知、身无所知故，知者应是我；起业因缘罪福是作法，当知应有作者，作者是我，身是我所用，亦是我所住处。譬如舍主以草木泥墍⁴等治舍，自为身故随所用治舍有好恶；我亦如是，随作善恶等得好丑身，六道生死皆我所作，是故罪福之身皆属于我，譬如舍但属舍主不属他人。

答曰：是喻不然。何以故？舍主有形，有触有力故能治舍。汝所说我无形无触故无作力，自无作力亦不能使他作⁵。若世间有一法无形无触能有所作者，我则可信受知有作者，但是事不然。若我是作者，则人不应自作苦事。若是念者，可贪乐事不应忘失。若我不作苦而苦强生者，余一切皆亦自生，非我所作。若见者是我，眼能见色，眼应是我。若眼见而非我，则违先言见者是我。若见者是我，我则不应得闻声等诸尘。何以故？眼是见者，不能得闻声等诸尘故。是故我是见者，是事不然。若谓如刈者用镰⁶刈草，我亦如是以手等能有所作者，是事不然。何以故？今离镰别有刈者，而离身心诸根无别作者。若谓作者虽非眼耳等所得亦有作者，则石女儿能有所作，如是一切诸根皆应无我。若谓右眼见物而左眼识，当知别有见者，是事不然。今右手习作，左手不能，是故无别作者。若别有作者，右手所习，左手亦应能，而实不能，是故更无作者。

复次，有我作者言，见他食果口中涎出，是为我相，是事不然。何以故？是念力故非是我力。又亦即是破我因缘，人在众中愧于涎出，而涎强出不得自在，当知无我。复次，

⁴ 墍：拼音 jì，又可读作 xì，用泥涂屋顶。

⁵ 《入中论·菩提心现前地品》云：

外计受者常法我，无德无作非作者，
依彼少少差别义，诸外道类成多派。

⁶ 镰：拼音 lián，收割谷物和割草的农具：镰刀。开镰。

又有颠倒过罪。先世是父，今世为子，是父子我一，但身有异；如从一舍至一舍，父故是父，不以入异舍故便有异。若有我，是二应一，如是则有大过。若谓无我，五阴相续中亦有是过，是事不然。何以故？五阴虽相续，或时有用，或时无用。如蒲桃⁷浆，持戒者应饮，蒲桃酒不应饮，若变为苦酒⁸还复应饮；五阴相续亦如是，有用、有不用，若始终一我有如是过，五阴相续无如是过。但五阴和合故假名为我无有决定，如梁⁹、椽¹⁰和合有舍，离梁、椽无别舍；如是五阴和合故有我，若离五阴实无别我，是故我但有假名无有定实。汝先说离受别有受者，以受分别受者是天是人，是皆不然。当知但有受无别受者，若谓离受别有我，是事不然。若离受有我，云何可得说是我相？若无相可说，则离受无我。若谓离身无我但身是我，是亦不然。何以故？身有生、灭相，我则不尔。复次，云何以受即名受者？若谓离受有受者，是事亦不然。若不受五阴而有受者，应离五阴别有受者，眼等根可得而实不可得，是故我不离受，不即是受，亦非无受，亦复非无，此是定义。是故当知，过去世有我者，是事不然。何以故？

过去我不作，是事则不然；

过去世中我，异今亦不然。

若谓有异者，离彼应有今，

我住过去世，而今我自生。

如是则断灭，失于业果报，

彼作而此受，有如是等过。

⁷ 蒲桃：拼音 pú táo，葡萄的果实。

⁸ 苦酒：拼音 kǔ jiǔ，醋的别名。

⁹ 梁：拼音 liáng，架在墙上或柱子上支撑房顶的横木，泛指水平方向的长条形承重构件：房梁。栋梁。梁上君子（指窃贼）。

¹⁰ 椽：拼音 chuán，放在檩上架着屋顶的木条：椽子。椽笔。

先无而今有，此中亦有过；

我则是作法，亦为是无因。

过去世中我，不作今我，是事不然。何以故？过去世中我，与今我不异。若今我与过去世我异者，应离彼我而有今我，又过去世我亦应住彼，此身自更生。若尔者即堕断边，失诸业果报。又彼人作罪、此人受报，有如是等无量过。又是我应先无而今有，是亦有过，我则是作法，亦是无因生。是故过去我，不作今我，是事不然。

复次，

如过去世中，有我无我见，

若共若不共，是事皆不然。

如是推求过去世中邪见有、无、亦有亦无、非有非无，是诸邪见，先说因缘过故，是皆不然。

我于未来世，为作为不作，

如是之见者，皆同过去世。

我于未来世中，为作、为不作，如是四句，如过去世中过咎，应在此中说。

复次，

若天即是人，则堕于常边；

天则为无生，常法不生故。

若天即是人，是则为常。若天不生人中，云何名为人？常法不生故，常亦不然。

复次，

若天异于人，是即为无常；

若天异人者，是则无相续。

若天与人异，则为无常；无常则为断灭等过，如先说过。若天与人异，则无相续；若有相续，不得言异。

复次，

若半天半人，则堕于二边，

常及于无常，是事则不然。

若众生半身是天、半身是人，若尔则有常、无常，半天是常、半人是无常，但是事不然。何以故？一身有二相过故。

复次，

若常及无常，是二俱成者，

如是则应成，非常非无常。

若常、无常二俱成者，然后成非常非无常，与常无常相违故。今实常无常不成，是故非常非无常亦不成。

复次，今生死无始，是亦不然。何以故？

法若定有来，及定有去者，

生死则无始，而实无此事。

法若决定有所从来、有所从去者，生死则应无始。是法以智慧推求，不得有所从来、有所从去，是故生死无始，是事不然。

复次，

今若无有常，云何有无常，

亦常亦无常，非常非无常？

若尔者，以智慧推求，无法可得常者，谁当有无常？因常有无常故，若二俱无者，云何有亦有常亦无常？若无有常无常，云何有非有常非无常？因亦有常亦无常故，有非有常非无常。是故依止过去世常等四句不可得。

有边、无边等四句依止未来世，是事不可得，今当说。何以故？

若世间有边，云何有后世？

若世间无边，云何有后世？

若世间有边，不应有后世，而今实有后世，是故世间有边不然。若世间无边，亦不应有后世，而实有后世，是故世间无边亦不然。

复次，是二边不可得。何以故？

五阴常相续，犹如灯火焰，

以是故世间，不应边无边。

从五阴复生五阴，是五阴次第相续，如众缘和合有灯焰，若众缘不尽灯则不灭，若尽则灭，是故不得说世间有边、无边。

复次，

若先五阴坏，不因是五阴，

更生后五阴，世间则有边。

若先阴不坏，亦不因是阴，

而生后五阴，世间则无边。

若先五阴坏，不因是五阴更生后五阴，如是则世间有边。若先五阴灭已，更不生余五阴，是名为边，边名末后身。若先五阴不坏，不因是五阴而生后五阴，世间则无边，是则

为常；而实不尔，是故世间无边，是事不然。世间有二种，国土世间、众生世间，此是众生世间。

复次，如《四百观》¹¹中说：

真法及说者，听者难得故，

如是则生死，非有边无边。¹²

不得真法因缘故，生死往来无有边。或时得闻真法得道故，不得言无边。

今当更破亦有边亦无边，

若世半有边，世间半无边，

是则亦有边，亦无边不然。

若世间半有边半无边，则应是亦有边亦无边。若尔者，则一法二相，是事不然。何以故？

彼受五阴者，云何一分破，

一分而不破？是事则不然。

受亦复如是，云何一分破，

一分而不破？是事亦不然。

受五阴者，云何一分破、一分不破？一事不得亦常亦无常。受亦如是，云何一分破、一分不破？常无常二相过故。是故世间亦有边亦无边则不然。

¹¹ 《四百观》：即指圣天论师所著的《中观四百论》。要注意的是很多汉语《中论》的偈颂版本当中，将青目论师在注释《中论》时所引《中观四百论》的这一偈教证也当作《中论》的偈颂在读诵。如此则《中论·观邪见品》的颂词数量就从原有的三十偈变成了三十一偈。则多出了一个偈颂。可此处所引《中观四百论》的这一偈颂词是不能纳入《中论》的偈颂版本当中的。

¹² 法尊法师所译的《中观四百论·明人远离贪著欲财方便品》云：

闻者所闻教，说者皆难得，
以是说生死，非有边无边。

今当破非有边非无边见，

若亦有无边，是二得成者，

非有非无边，是则亦应成。

与有边相违故有无边，如长相违有短。与有无相违，则有亦有亦无；与亦有亦无相违故，则有非有非无。若亦有边亦无边定成者，应有非有边非无边。何以故？因相待故。上已破亦有边亦无边第三句，今云何当有非有边非无边？以无相待故。如是推求，依止未来世有边等四见皆不可得。

复次，

一切法空故，世间常等见，

何处于何时，谁起是诸见？

上以声闻法破诸见，今此大乘法中说：诸法从本以来毕竟空性，如是空性法中无人无法，不应生邪见、正见。处名土地；时名日月岁数；谁名为人，是名诸见体。若有常无常等决定见者，应当有人出生此见。破我故无人生是见，应有处所色法现见尚可破，何况时方！若有诸见者应有定实，若定则不应破；上来以种种因缘破，是故当知见无定体，云何得生？如偈说：“何处于何时，谁起是诸见？”

瞿昙大圣主，怜愍说是法，

悉断一切见，我今稽首礼！

一切见者，略说则有五见，广说则六十二见，为断是诸见故说法。大圣主瞿昙，是无量无边不可思议智慧者，是故我稽首礼！]

五见：由染污慧所起五见：一、萨迦耶见，二、邪见，三、边见，四、见取见，五、戒禁取见。

一、萨迦耶见：身见，坏聚见，梵音译作萨迦耶见。五蕴原是刹那变坏，和合聚成，无有真实我及我所，反执为有的染污慧。

二、邪见：误认因果功用、前生后世等诸实有事物为非实有的染污慧。其功用能使不行善业，而断善根，行恶业而起恶念等颠倒取舍的行为。

三、边见：误认萨迦耶见所缘之我为永恒固定之常见；或来世不再结生之断见。此种染污慧边执见，有能妨碍生起中观正道的作用。

四、见取见：误认恶见及生起恶见的蕴等，为最极优越的一种染污慧，有生起顽固、坚持恶见的作用。

五、戒禁取见：错误地执著于种种防止犯规的戒律，和应当信守的器物、姿态、身语准则的禁忌及其所依五蕴等，可以净治罪过、解脱烦恼、出离轮回的染污慧。