



二（加行殊胜）分二：一、加行所缘相广大；二、其他无有如此加行。

一、加行所缘相广大：

珍贵菩提心，众生安乐因，

除苦妙甘露，其福何能量？

堪为一切众生安乐之因、遣除有情痛苦重疾之妙药的珍宝菩提心，她的福德怎么能衡量得出来呢？《吉祥施请问经》中云：“菩提心福德，倘若有形色，遍满虚空界，亦将超胜彼。”

寂天菩萨在《入行论——静虑品》中说：

所有世间乐，悉从利他生，

一切世间苦，咸由自利成。

龙树大阿阇黎在《菩提心释》中云：

若人一刹那，修持菩提心，

所生诸福德，佛亦难衡量。

仅思利众生，福胜供诸佛，

何况勤精进，利乐诸有情。

仅仅思维利益众生也胜过供养佛陀，将精力投放在成办一切有情安乐的事业上，更为超胜也就不必说了。《三摩地王经》中云：“俱胝那由他刹土，所有无量诸供品，恒时以此供圣士，不及慈心之一分。”

世尊在《勇施请问经》中云：

何人恒沙劫，七宝供诸佛，其得无量福；何人敬合掌，志求无上道，彼德更胜前。

《般若经》所说的七宝是金、银、琉璃、珊瑚、琥珀、砗渠、玛瑙；

《法华经》所说的七宝是金、银、琉璃、砗渠、玛瑙、珍珠、玫瑰；

《无量寿经》所说的七宝是金、银、琉璃、水晶、琥珀、美玉、玛瑙。

《大集经·无尽意菩萨品》中也列举了三种无上供养，其首便是发无上菩提心。发无上愿心有如此功德，那么将此愿心化为实际行动饶益众生，修持六波罗蜜多，即为行菩提心，所得功德亦比愿心更加殊胜，更是无法计量。

二、其他无有如此加行：

众生欲除苦，反行痛苦因，

愚人虽求乐，毁乐如灭仇。

作为众生，尽管有想丢弃痛苦的心念，可是由于茫然不知痛苦之因是不善业，反而屡屡奔波造罪；虽然也想得到快乐，却全然不晓得乐的方法，以这样的无明愚痴而弃离善业，结果将自己的安乐像怨敌一样毁灭。

圣天论师在《中观四百颂——明人远离贪着欲财方便品》中云：

若识不正住，世说为癫狂，

则住三有者，智谁说非狂。

龙树大士在《亲友书》中云：

癞虫穿已痛，求安就火边，

止息无由免，耽欲亦同然。

于诸乏乐者，多苦诸众生，

足以众安乐，断彼一切苦，

更复尽其痴，宁有等此善！

安得似此友！岂有如此福！

对于乏少安乐、多具痛苦的这些众生，怀着大慈心用一切快乐来满足他们，以大悲心解除他们的所有痛苦，以大智慧遣除他们对苦乐之因一无所知的愚痴，哪有能与此相提并论的善业？哪有能这般利济帮助的亲友？哪有能依之生起如此福德的事呢？

弥勒菩萨在《经庄严论》中云：

菩萨利他行愿之迫切，凡夫利己心愿亦难及。

三（赞叹具发心之补特伽罗）分五：一、自行利益；二、是殊胜施主；三、是殊胜福田；四、不为痛苦所害；五、称为应礼处与皈依处。

一、自行利益：

若人酬恩施，尚且应称赞，

何况未受托，菩萨自乐为。

任何人有感恩图报之心，尚且值得被人们称赞是“这是知恩报恩的人”，更何况说没有受人嘱托也是心甘情愿地利乐众生的菩萨了。

麦彭仁波切在《二规教言论》中说：

何人知恩且报恩，深信因果无倒行，

人亦设法饶益彼，诸天利之何需说。

萨迦派的大德无著菩萨在《佛子行三十七颂》中说：

获得菩提身尚舍，何况一切身外物，

故不图报异熟果，慷慨布施佛子行。

二、是殊胜施主：

偶备微劣食，嗟施少众生，

令得半日饱，人敬为善士，

何况恒施予，无边有情众，

善逝无上乐，满彼一切愿。

比方说，有人进行布施，他所舍施的对境仅仅是少量的众生，时间也只是一年一月施舍一次，所布施的物品也是平平常常的食物，而且态度也是不屑一顾、极不恭敬，所行的

利益也只是解决对方半日内充饥饱腹的食品。如此之举尚且被人们称为善行而受到众人恭敬，更何况说对境是无量无数的有情，时间是漫漫无期连续不断，所施的事物也是善逝的无上安乐，所行的利益也是满足一切愿望，行为上也是以毕恭毕敬的方式施予。

所谓的“恒”字，有的注释中解释为“纵然虚空、众生到了尽头也不终止”；慧源尊者是按照时间的差别而讲的；善天尊者则按照施物的差别来解释的。

《普贤行愿品》云：

乃至虚空世界尽，众生及业烦恼尽，
如是一切无尽时，我愿究竟恒无尽。

寂天菩萨在《入行论——回向品》中云：

乃至有虚空，以及众生住，
愿吾住世间，尽除众生苦！

佛在《般若摄颂》中说：

除损害众生之物，菩萨无有不施者。

圣天论师在《中观四百颂——明菩萨行品》中说：

施声能显示，死法及余有，
是故于菩萨，施声恒优美。

月称论师在《入中论——菩提心极喜地品》中说：

且如佛子闻求施，思惟彼声所生乐，
圣者入灭无彼乐，何况菩萨施一切。

弥勒菩萨在《经庄严论——六度四摄品》中说：

具慧施一切，求者喜而喜，
乞者得所乞，欢喜非如是。

三、是殊胜福田：

博施诸佛子，若人生恶心，

佛言彼堕狱，长如心数劫。

若人生净信，得果较前胜。

假设任何众生对这样慷慨博施的施主菩萨生起恶心，那么他生起了多少刹那的恶念，就要在这么多劫中沉陷地狱。

《寂静定幻经》中云：“文殊，菩萨对菩萨生嗔轻侮，则等同此心之劫中住于地狱而披盔甲。如金刚宝，唯有金刚宝能毁，发心菩萨对他菩萨生嗔，方能使其堕入地狱。”相反，如果任何众生对具有菩提心的菩萨生起清净的信心，那么它的果报已经远远胜过恶心的果报。

《趋入定不定手印经》中云：“文殊，设若十方所有世间界诸众生之眼被挖出，设若有善男子善女人以慈心令彼等众生之目复明。文殊，若有其他善男子善女人以信心目视信解大乘之菩萨，则所生福德已胜前者无量倍。”

《信力入印法门经》中云：“妙吉祥……假使有人于阎浮提一切有情而悉杀害，加复侵夺一切所有；若复有人随于一菩萨所而生诽谤，如是之罪倍胜于前阿僧祇数。”

在《信力入印法门经》里还有一个比喻：“假使有人于十方世界诸有情所悉生忿恚，若复有人于菩萨所生悔恚已，舍而背之不乐瞻视，如是之罪倍胜于前阿僧祇数。”另有一喻说：“假使有人于三千大千世界一切有情所，皆以刀杖而打斫之，若复有人于菩萨所起欺慢心，而生忿恚及怀损恼，如是之罪倍胜于前阿僧祇数。”

寂天菩萨在《入行论——安忍品》中说：

一嗔能摧毁，千劫所积聚，

施供善逝等，一切诸福善。

《时轮金刚本续》中说：“密乘弟子对金刚上师生多少刹那之恶心，必定会堕多少个劫无间地狱。”

《事师五十颂》云：“既为弟子若轻毁，即名轻毁一切佛……从此堕入那落迦。”

大德有教言说：“谁是佛菩萨，尤其谁是凡夫菩萨，我们无法通晓，因此对任何众生皆应生清净心，观为佛菩萨。”

《迦叶请问经》亦云：“观一切众生作本师想。”

世尊在《华严经》中说：“善逝幻变即无量，为调伏一切有情众，现示彼色形色等。”

四、不为痛苦所害：

佛子虽逢难，善增罪不生。

一切佛子即便遭受再大的痛苦与磨难，也绝不会生起嗔恨等恶心，反而会依靠这种外缘力使善法自然增上。如《般若摄颂》中云：“虽受数多难忍害，然彼胜士心不变，安忍之力极稳故，多信解修胜菩提。”

朗日塘巴尊者在《修心八颂》中云：

愿我于诸以嫉妒，非理诽谤本人者，
亏损失败自取受，利益胜利奉献他。
愿我于昔曾利益，深切寄以厚望者，
彼纵非理而陷害，亦视其为善知识。
愿我直接与间接，利乐敬献诸慈母，
老母有情诸苦厄，自己默默而承受。

五、称为应礼处与皈依处：

何人生此心，我礼彼人身，

加害结乐缘，皈依乐源尊。

诚如《宝积经》中云：“譬如大国王，生有具相子，见童子诞生，城人小国聚，自生菩提心，成具相太子，天等世间礼，净心尊重彼。”任何人生起了珍宝菩提心，作者即对他的身体恭敬顶礼。就算是有人对他加害，也会令作害者与安乐连在一起，因而在堪为一切众生安乐之源泉的菩萨面前虔诚皈依。

如果有人问：此处的说法不是与“博施诸佛子，若人生恶心，佛言彼堕狱，长如心数劫”相违了吗？

答：并不相违。上句颂词是说明恶心的果报，而此处的意思是说菩萨暂时与究竟摄受作害者，就像慈力王暂时、究竟使五位罗刹拥有安乐一样。

根索曲扎仁波切说：“前面主要宣说菩萨是严厉的对境，如造恶果报极大；此处讲菩萨的加持力与功德力不可思量，即使与他接上恶缘，也能种下解脱之因。”

五比丘：释迦牟尼佛成道后于6月4号在仙人鹿野苑初转四谛法轮闻法自证近圆阿罗汉果位的五比丘：

- 1) 阿若憍陈如——火器；
- 2) 鞞鞞——调马；
- 3) 十力迦叶——走汽；
- 4) 摩南拘利——大名；
- 5) 拔提——小贤。

世尊始初发心云：

此福证遍知，摧伏众患敌，
渡众出有海，生老病死浪。

弥勒菩萨在《现观庄严论——道智品》中说：

遍息敬一切，能胜诸烦恼，
祸患不能害，菩提供养依。

藏地有这种说法：

“与菩萨接上善缘可在今生成就，接上恶缘也能断尽轮回。”

月称菩萨在《入中论礼赞文》中说：

声闻中佛能王生，诸佛复从菩萨生，
大悲心与无二慧，菩提心是佛子因。
悲性于佛广大果，初犹种子长如水，
常时受用若成熟，故我先赞大悲心。

在《菩萨地论》中说：“发心是从四因、四缘、四力而生起。”所谓四因，指发心者要具足种性圆满，为善知识摄受，有大悲心，不畏轮回痛苦四种条件；四缘为见佛菩萨的神变，闻大乘经论，见佛法将衰落，见浊世众生的烦恼；四力是自力、他力、因力、加行力。由这些因素的积聚才能发起菩提心，当然，不一定是十二种全部需要具足才能发心。我们各自观察自己具足了哪些因素呢？为了引导我们发心，本论在第二品中，从这些因素

方面着手，引导我们皈依三宝，广修供养，并忏悔罪业。此是第二品的总义，诸位一面听讲，一面可随文义观修。

不见尽遣二障暗，菩提心宝之日轮，
坠于愚痴黑暗中，睁常断眼诚可悲！

第一品摄品颂

既获具慧暇满身，励力修持二觉心，
即为依身取精妙，初当勤观觉心利。

第一品释终

