



二、随念法宝功德分二：一、略说 二、广说

一、略说

【正法者，谓：善说梵行；初善、中善、后善；义妙、文巧；纯一、圆满，清静、鲜白。】

正法者：一般法，梵语为“达摩”，有所知、道等十义，譬如所知之法能持各自体相，十善法等能持不堕恶趣，正道能持远离二边等，需要领取当时别别之义。而此处所谓“圣法”，即是一切所知法中圣、第一、极其稀有者，包括因之道、果之寂灭涅槃二者，及其等流教法，总之教、证称为圣法。

世亲论师在《论义正理释》中云：

法即所知¹道²，涅槃³意缘境⁴，

福德⁵寿⁶经教⁷，未来⁸定⁹宗派¹⁰。

世亲论师在《俱舍论》中说：

佛之妙法有二种，教法证法之体性，

持教法者唯讲经，持证法者唯修行。

初善、中善、后善：如是圣法，最初听闻产生信解，故为初善；中间以思慧印持法义，决定究竟安乐之道，由此产生殊胜欢喜，故为中善；最后修行时将产生真正智慧，由此彻底远离三有，故为后善。或有依次解释为所诠义三学，即显示戒定慧三学，故相应道次第，说为初中后三善，以是彼彼时主要实修之次第故。

《大乐金刚不空真实三昧耶经般若波罗蜜多理趣释》云：

“初善者增上戒学，中善者增上心学，后善者增上慧学。”

《大方广宝篋经》中说：“彼瞿昙舍转轮王位，出家修道，于道场上降伏百亿魔，成菩提道，转妙法轮，沙门、婆罗门、魔梵，及世若天若人，一切世间无能转者。（瞿昙沙门舍弃转轮王位，出家修道，在菩提道场降伏百亿魔众，成就菩提，此后对众生转妙法轮，其他沙门、婆罗门、魔王、梵天、天和入等，一切世间都不能转这样的法轮。）所说真正初中后善。云何初善？谓身善行口意善行。云何中善？学行胜戒学胜定胜慧。云何后善？谓空三昧解脱法门，无相三昧解脱法门，无愿三昧解脱法门。（佛所说的法真正是初善中善后善。云何初善呢？就是身口意的善行。云何中善呢？就是学行殊胜的戒学、定学和慧学。云何后善呢？就是空、无相、无愿三摩地的解脱法门。）复次，初善者信欲不放逸，中善者定念一处，后善者善妙智慧。（初善是有信心和志欲，能不放逸，中善是能够心定在一处，后善是发起善妙智慧。）……复次，初善者从他闻法，中善者正念修行，后善者得圣正见。（初善就是从他人处听法，中善就是自己安住正念修行，后善就是获得正

见。) 复次，初善者知苦断集，中善者修行正道，后善者证于尽灭，是名声闻初中后善。

(以声闻人来说，初善是了知苦，了知断集，中善就是正式修行正道，后善就是证得涅槃。) 云何菩萨初中后善？若不舍于菩提之心，是名初善，不念下乘，是名中善，回向一切智，是名后善。(以菩萨来说，最初不舍弃菩提心，是初善；中间没有小乘作意是中善；最后回向一切智，是后善。)”

义妙：“义妙”者，即无倒宣说世俗胜义二谛的体相，因此，并非如外道毫无意义的《观鸦嘴论》，以及如论述树叶、腹虫有多少的无甚意义之论，而是抉择于一切所知法之境能断无明之义，故称义妙。

《瑜伽师地论》当中这样解释义妙：“义妙者，谓能引发利益安乐故。”

文巧：“文巧”者，即无当地不说的名字动词积聚，及缀词文法错乱、语不通顺等过失，亦即非如有些外典故弄玄虚、晦涩难懂，乃以如来大悲相应所化意乐，易解易持，文义明显，并且动听。

《瑜伽师地论》中说：“文巧者，谓善缉缀名身等故，语具圆满等。”

从体性的角度，具足梵行四德：

纯一：初“纯一”者，即是宣说不共外道等的细无常、行苦、无我等故，与余者不杂不共之功德。

如云：

对治一切烦恼敌，救护众生离恶趣，

具救治德故为论，他教无有此二者。

圆满：“圆满”者，即并非仅仅对治如欲界少分烦恼，以及如治病之药般寂灭少分痛苦的方便，而是断尽所有三界烦恼的对治法圆满。如补处弥勒云：

具义与法系，断三界惑语，

令显寂功德，佛语余反之。

清净：“清净”者，即是宣说所知法界体性清净的自性中本来障垢清净的所诠义，而且是显示，缘彼的能境智慧也相应法界的缘故，寂灭颠倒戏论。

鲜白：“鲜白”者，即于法界自性清净未如是证悟的诸客尘障垢及习气，以无误衡量实相之道净除之后，实相全体显露的离垢清净，就此而说“鲜白”。

如是“梵”者，即是涅槃，属于其道或行之法，称为具有梵行四德。

如是三善、二妙、梵行四德，如怙主弥勒菩萨在《大乘经庄严经论——说法品》中云：

诚信喜慧因，故此法为善，具二义易受，示四德梵行。

与他不共同，圆断三界惑，体性净垢白，具四梵行德。

二、广说分二：一、所取殊胜 二、真实依处

一、所取殊胜分二：一、略说 二、广说

一、略说

【佛、薄伽梵，善说法律。】

佛、薄伽梵，善说法律：于一切所知慧观无碍转入的量士夫佛薄伽梵，所说法律，唯一是远离一切过失、圆满一切功德自性的善说，其余以痴心染污的外道宗具有众多相违等过失，故非善说。

二、广说分二：一、从离过而宣说 二、从具德而宣说

一、从离过而宣说

【正得，无病，时无间断。】

正得：如何为善说？即真正见，有些版本为真正说，即是对诸法实相如明眼者见色法般无误现见之后，如实宣说此义，由此诸所化亦依此法能无误见实相，故称真见，即对此无有迷乱。

《大难释》中解释，不但词句，对意义也要由观察获得定解，但这不是忆念法宝功德的角度，而中间宣说一句补特伽罗修行的内容也显得不连贯。

无病：“无病”者，病为烦恼异名，能断尽此烦恼及习气的无漏法自性，犹如日轮前无机会获得黑暗，无有有漏法或烦恼病。因此，世间技能等论典，所有学术都与有漏烦恼不相违而可以相应，圣法则超胜彼等。

时无间断：所谓“时无间断”，或疑：虽然圣法是离过具德，但对其依止，某时会有以其功德不救护的机会呢？并非如此！虽然如意宝、妙瓶等能作利益的妙物亦非时无间断的饶益，但以圣法，所断断尽不恢复，亦无从圣道所得证德中退失，故称“时无间断”。

彼等应当以事势理成立而信解，此处恐繁不述。

二、从具德而宣说

【极善安立，见者不空，智者各别内证。】

极善安立：“极善安立”者，即由此圣法，在相续中安立苦集所摄一切所断断尽的究竟无漏安乐，即除此因外，在所知法范围内，再无余法能极善安立解脱安乐。如何安立？对此以闻思修趣入者，能渐次从三有之处引入于无漏法界。

见者不空：“见者不空”者，即无始以来在轮回苦海中漂泊的诸有情，若仍未值遇圣法而不修行，必将无自在沉溺于无边无际的难忍痛苦之中，而得遇此者，则如大海中央遭遇航船一般，智者即依此而趣向于大苦海的彼岸，不再退还而行，因此，所知法的范围中，见或了知此者之外，再无更大之义，即此者具有殊胜究竟之义，故称“见者不空”。

对此应知，轮回本为痛苦之自性，其对治唯有圣法，依彼之后即能减弱轮回之苦，因此，生起信解的诸明眼者将会如是发起“希有！此语极为真实”的殊胜定解，其余诸愚者值遇圣法，则仅显现文句、未领受意义而舍弃。

智者各别内证：所谓“智者各别内证”，是说极为甚深，并非寻思、世间平凡识之行境，即彼现于照见实相的圣地智者各别自证智境前，此为现量，而能圆满作为所境者，唯是究竟智者——佛陀，以总相方式衡量，亦属具有极细智慧的智者之行境。所谓“各别自证”，其中“各别”是与余法不杂之义，“自”是彼等境的体性无误，“证”是见，合即：此法并非以其余了别宝瓶等的眼识等观现世量所能了知，而唯一是自知之心——不共识之境。故其义为：是具有各别自证智智者行境之故，诸出世间不共功德以修慧觉受而触，则成为不变信解之处。

四明知礼大师在《金光明经文句记》当中说：“真信解发，入欢喜位。”

《永嘉大师证道歌》说：“游江海，涉山川，寻师访道为参禅，自从认得曹溪路，了知生死不相关。”

灵云禅师在泂山禅师处，因见桃花而悟道，他说偈：

三十年来寻剑客，几回落叶又抽枝，

自从一见桃花后，直至如今更不疑。

如是已说，一切所知法范围内，所取或所判定的殊胜者，即是圣法。

六祖大师在《坛经》的开头就说：“善知识，总净心念摩诃般若波罗蜜。”又说：“摩诃般若波罗蜜，最尊最上最第一。”

二、真实依处分二：一、略说 二、广说

一、略说

【法律善显。】

法律善显：“法律善显”者，或疑：佛陀圣法有说蕴等有，有说蕴等无，有说亦有亦无，有说非有非无，说法无量，故难依托。并非如此！以量士夫佛薄伽梵极善了知所化界、根、意乐后，如擦拭如意宝一般，从二谛展开之法粗、细、极细、究竟诸义，随其堪受而宣说的此等一切，唯一成为所化相续烦恼的调伏，并是趣向究竟菩提，无一句别义，无一句违逆，无一句不说真实义，一切皆不相违而同归究竟菩提，故称法律善显。

龙猛菩萨在《中论——观我法品》中说：

一切实非实， 亦实亦非实，

非实非非实， 是名诸佛法。

《法华经》当中，佛开权显实说“我说一乘法，无二亦无三”，

有些版本翻译此句为“法律善说”，意义相同。有些注释解释此句为为了爱惜佛制戒律学处，其实若从对字与意义两方面观察，便可了知是否为经典之密意。

