

《宝行王正论·菩提资粮品》云：

能说正法人，以四事供养，
六和敬等法，常应勤修行。

《教王宝鬘论·积菩提资品》云：

于诸说法师，供养及承侍，
做生欢喜事，六法敬依止。

此外，对修行正法与讲经说法者供养，以妙衣等物品及铺设坐垫等恭敬承侍，
做令他们欢喜的一切事，以前面所说的六法毕恭毕敬依止。

《教王宝鬘论·积菩提资品》云：

兴建起敬仰，佛像与佛塔，
壮观之经堂，广设敷具等。¹
诸宝所铸造，形状极庄严，
佛像端坐于，精制莲花上。²
殷重而护持，正法比丘僧。³
黄金宝璎珞，佩诸佛塔上，⁴
金刚金银花，珊瑚及珍珠，
帝青吠琉璃，蓝宝供佛塔。⁵
于诸说法师，供养及承侍，⁶
做生欢喜事，六法敬依止。

所谓的‘四事供养’在《增一阿含经·地主品》中说：

[时，灯光如来将八十亿众，皆是阿罗汉，游彼国界。国土人民四事供养，衣
被、饭食、床卧具、病瘦医药，事事供给，无所乏短。是时，地主国王复于余时，
将诸群臣至彼如来所，头面礼足，在一面坐。是时，灯光如来与彼国王说微妙法。

地主大王白如来曰：‘惟愿世尊尽我形寿受我供养，及比丘僧，当供给衣被、饭食、床卧具、病瘦医药，悉当供给。’尔时，灯光如来默然受彼王请。]

《增一阿舍经·须陀品》云：

[尔时，世尊告诸比丘：“过去久远此贤劫中，有迦叶佛、明行成为、善逝、世间解、无上士、道法御、天人师，号佛、众佑，在波罗柰国界于中游化，与大比丘众二万人俱。尔时，有王名曰哀愍，有女名须摩那。是时，此女极有敬心，向迦叶如来奉持禁戒，恒好布施，又四事供养。云何为四？一者、施，二者、爱敬，三者、利人，四者、等利。于迦叶如来所而诵法句，在高楼上高声诵习，普作此愿：‘恒有此四受之法，又于如来前而诵法句，其中设有毫厘之福者，所生之处不堕三恶趣，亦莫堕贫家，当来之世亦当复值如此之尊，使我莫转女人身，得法眼净。’]

《佛本行集经》云：“尊重承事，恭敬供养，四事具足。所谓衣服、饮食、卧具、汤药。”

六和敬：一、身和同住；二、口和无诤；三、意和同悦；四、见和同解；五、利和同均；六、戒和同修。

《长阿舍经·十上经》云：“云何六成法？谓六重法。若有比丘修六重法，可敬可重，和合于众，无有诤讼，独行无杂。云何六？于是，比丘身常行慈，敬梵行者，住仁爱心，名曰重法，可敬可重，和合于众，无有诤讼，独行无杂。复次，比丘口慈、意慈，以法得养及钵中余，与人共之，不怀彼此。复次，比丘圣所行戒，不犯不毁，无有染污，智者所称，善具足持，成就定意。复次，比丘成就贤圣出

要，平等尽苦，正见及诸梵行，是名重法，可敬可重，和合于众，无有诤讼，独行不杂。”

《宝行王正论·菩提资粮品》云：

于尊恭敬听，勤事而侍护，
菩萨必应行，亡后亦供养。

《教王宝鬘论·积菩提资品》云：

事师而恭聆，服侍与问讯，
及诸菩萨前，恒常敬供养。

讲法时，以承侍上师的方式恭敬聆听，做他们的随从等，尽力奉行他们需要的一切事，问讯请安¹，菩萨无论身份好坏，都是包括天人在内的应礼处、应供处。因此，对于不是为自己讲法的一切菩萨，也要恒常恭敬而以所作所为供养。

《大智度论》云：

[信师恭敬咨受者，菩萨因师得阿耨多罗三藐三菩提，云何不信恭敬供养？师虽智德高明，若不恭敬供养，则不能得大利。譬如深井美水，若无绳²者，无由得水；若破憍慢高心，宗重敬伏，则功德大利归之。又如雨堕，不住山顶，必归下处。若人憍心自高，则法水不入；若恭敬善师，则功德归之。

复次，佛说依止善师，持戒、禅定、智慧、解脱，皆得增长；譬如众树依于雪山，根、茎、枝、叶、华、果，皆得茂盛。以是故，佛说于诸师宗，敬之如佛。

问曰：恶师云何得供养信受？善师不能视之如佛，何况恶师？佛何以故此中说于诸师尊，如世尊想？

¹ 《大智度论》云：“佛虽一切智，随世界法，世人问讯，佛亦问讯。佛人中生，受人法，寒热、生死与人等，问讯法亦应等。”

² 绳：拼音 gěng，汲水用的绳子。

答曰：菩萨不应顺世间法。顺世间法者，善者心著，恶者远离；菩萨则不然，若有能开释深义，解散疑结，于我有益，则尽心敬之，不念余恶。如弊囊盛宝，不得以囊恶故，不取其宝；又如夜行险道，弊人执炬，不得以人恶故，不取其照。菩萨亦如是，于师得智慧光明，不计其恶。

复次，弟子应作是念：“师行般若波罗蜜，无量方便力，不知以何因缘故，有此恶事？”如萨陀波仑³闻空中十方佛教：“汝于法师，莫念其短，常生敬畏！”

复次，菩萨作是念：“法师好恶，非是我事。我所求者，唯欲闻法以自利益。如泥像、木像，无实功德，因发佛想故，得无量福德，何况是人智慧方便能为人说！以是故，法师有过，于我无咎。”]

《坛经》中也有一则令人深思的公案。

《六祖坛经·顿渐品》云：

[有一童子，名神会⁴，襄阳高氏子。年十三，自玉泉来参礼。

师曰：“知识远来艰辛，还将得本来否？若有本，则合识主，试说看。”

会曰：“以无住为本，见即是主。”

师曰：“这沙弥⁵争合取次语⁶？”

会乃问曰：“和尚坐禅还见不见？”

师以拄杖打三下，云：“吾打汝痛不痛？”

³ 萨陀波仑：意译常啼菩萨。

⁴ 荷泽神会（668年—760年6月23日），又作荷泽神会，俗姓高（一说俗姓万），敕谥真宗大师，湖北襄阳人，是唐朝中期的佛教高僧，六祖惠能的著名弟子之一，曾被奉为中国禅宗七祖，为荷泽宗的建立者。著有《显宗记》只有一卷，660字。《宋高僧传》记载荷泽禅师住世93岁，《传灯录》及《圆觉经大疏钞》中说荷泽禅师住世75岁。

⁵ 沙弥：受十戒而未受具足戒的男子。沙弥有三种。一者、七岁至十三岁名驱鸦沙弥；二者、十四岁至十九岁名应法沙弥；三者、二十岁至七十岁名称沙弥。

⁶ 取次语：禅林用语。指草率之语、容易之语。

对曰：“亦痛亦不痛。”

师曰：“吾亦见亦不见。”

神会问：“如何是亦见亦不见？”

师云：“吾之所见，常见自心过愆，不见他人是非好恶，是以亦见亦不见。汝言：‘亦痛亦不痛。’如何？汝若不痛，同其木石；若痛，则同凡夫，即起恚恨。汝向前见、不见是二边⁷，痛、不痛是生灭。汝自性且不见，敢尔弄人！”神会礼拜悔谢。

师又曰：“汝若心迷不见，问善知识觅路；汝若心悟，即自见性，依法修行。汝自迷不见自心，却来问吾见与不见。吾见自知，岂代汝迷？汝若自见，亦不代吾迷。何不自知自见，乃问吾见与不见？”

神会再礼百余拜，求谢过愆。服勤给侍，不离左右。]

《东山部律仪》云：“舍利子言：‘世尊，于初发心菩萨亦应顶礼；甚转为旁生之菩萨亦顶礼。’”

发心之人应该奉行：“不为自己求安乐，但愿众生得离苦。”的神韵。

《大智度论》中讲了一则因发菩提心的威力胜过一具有神通的阿罗汉比丘师，使得比丘师自己背负自己的衣钵，而遂行在刚发菩提心弟子后面的公案。

《大智度论》云：

[譬如一六神通阿罗汉，将一沙弥令负衣钵，循路而行。沙弥思惟：“我当以何乘入涅槃？”即发心：“佛为世尊，最上最妙，我当以佛乘入涅槃。”师知其

⁷ 不见是二边：二边者如《三摩地王经》所云：

有无是二边，净不净亦尔，
是故有智者，离边不住中。

念，即取衣钵自担，推沙弥在前行。沙弥覆复思惟：“佛道甚难，久住生死，受无量苦，且以小乘早入涅槃。”师复以衣钵囊还与沙弥令担，语在后行。如是至三。沙弥白师：“师年老耄，状如小儿戏，方始令我在前，已复令我在后，何其太速？”师答：“汝初念发心作佛，是心贵重，则住我师道中。如是人，诸辟支佛尚应供养，何况阿罗汉！以是故，推汝在前。汝心还悔，欲取小乘而未便得，汝去我悬远，是故令汝在后。”沙弥闻已惊悟：“我师能知我心，我一发意已胜阿罗汉，何况成就！”即自坚固住大乘法。

复次，胜，名不必一切事中皆胜；但以一发心，欲作佛度众生，是事为胜。诸余禅定、解脱等，犹尚未有，何得言胜？譬如以飞言之，鸟则胜人。未来当得功德，此事不论。小乘人言：“乃至补处菩萨，尚不胜小沙弥得无量律仪者。”摩诃衍论中，或有人如是言：“其有发大乘心者，虽复在弊恶小人中，犹胜二乘得解脱者。”是名二边，离是二边，名为中道。中道义，如上说。以其有义理实故，应当取。是故说初发心时，胜一切众生，何况成佛！]