

《宝行王正论·正教王品》云：

将终欲行施，臣碍失自在，

祚¹绝故舍爱，随新王乐欲。

若舍一切物，汝今安弘法，

亦常在死缘，譬如风中灯。

《教王宝鬘论·国王行为品》云：

临终臣走狗，轻汝重新王，

望其慈爱者，无权不予施。

是故在位时，财速做法事，

常住死缘中，如狂风中灯。

如果有人想：即使现在没有成办，等到临终时再做也不迟。

到那时也就难以成办了，因为那时候，不知廉耻的大臣及其走狗不会重视大王你，为了维护新王情面，讨其欢喜，希望受到他仁慈的人们，对于弥留之际已无权力的你，想作布施也不会给你机会的。

《教王经》云：

积财眷属子孙带，是故财物有何用？

我极珍惜之此身，命终时如舍破罐。

因此，现在趁着自己有权有势之时，还没有与新王共同掌管之前，自己在位期间，要刻不容缓地将土地等一切财物用于法事上。

《毗奈耶经》云：

自主一切乃安乐，依他一切乃痛苦，

为共同者所损害，极其难越诸牵连。

寿命是突然性的，不要认为明年、下个月、明天等再做而一拖再拖。国王，你始终都住于死神大军的外缘内，就像秋季果实已成熟的庄稼或者狂风中的油灯一般必定很快死亡，因此不要逍遥自在了。

¹ 祚：拼音 zuò，1、福，赐福：天祚。福祚。2、皇位，帝位。

《七女传》云：

众生无常无自主，如为毒蛇群所缚，

虽知却贪三有者，彼乃人相实旁生。

到那时，死亡不可能用财产赎回，临终之际财产起不到任何作用。

经云：

树木已倒时，枝叶有何用？

如是人死时，财物有何用？

此外，还有必定快速死亡却对受用依依不舍贪执不放的比喻：从前，一个人被大象追赶，堕入万丈深渊，中途抓住一堆草，可是眼看老鼠接近将草吃光，下面是鲸鱼张着大口在等待着，旁边就要被凶猛的毒蛇缠缚，正在这时，从上方的蜂窝里滴下蜂蜜，那人竟然还津津有味地品尝着蜂蜜的甜美。寿命刹那的这一显现下面就是如鲸鱼般的地狱在等候，旁边已接近被好似毒蛇一样的死主的锁链捆绑，眼看如草尖般的寿命就要到了尽头，却一味沉迷在(如蜜汁般)妙欲的些微快乐之中的所有愚者与之一模一样。

《龙树菩萨为禅陀迦王说法要偈》云：

人命短促不久留，如水上泡起寻灭，

出息入息眠睡间，念念恒谢常衰灭。

《大庄严论经》云：

[复次，病苦笃²时言教不行，漫³现强健，所可作事宜应速作。

² 笃：拼音dǔ，病沉重：病笃。

³ 漫：拼音màn，没有限制，没有约束，随意：散漫。漫谈。漫话。漫步。漫不经心。

我昔曾闻，法王阿育身遇重患，得诸财物，尽用施僧。又从诸臣索种种宝，时诸臣等不肯复与，唯得半庵摩勒果⁴欲以奉僧，便集臣相而告之言：“即于今日谁为王者？谁言教行？”诸臣答言：“唯有大王威德所领，遍阎浮提言教得行。”

王说偈言：

“汝称我为王，教令得行者，
将顺于我意，故作如是说。
汝等作斯言，悉皆是妄语，
我言教已坏，一切不自由。
唯有此半果，于中得自在，
富贵是凡鄙⁵，咄哉可呵责。
譬如山顶河，瀑疾不暂停，
吾虽为人帝，贫穷忽至我，
贫穷世所畏，速疾至我所。”

说是偈已，又复赞叹世尊所说真实不虚，复说偈言：

“富贵虽炽盛，会必有衰灭，
富贵人希乐，衰灭世憎恶，
此言不虚妄，瞿昙之所说。
我于往日时，设有诸言教，
心念而发言，言必不坠落，

⁴ 庵摩勒果：梵文 āmalaka，一种印度果实的名字。音译阿摩洛迦或庵摩洛迦。旧又译作阿摩勒，庵摩勒等。中国称为余甘子。《大唐西域记》曰：“阿摩洛迦，印度药果之名也。”

《维摩诘经·弟子品》僧肇注曰：“庵摩勒果，形似槟榔，食之除风冷。”

⁵ 凡鄙：拼音 fán bǐ，意为平庸鄙陋。

鬼神奉承命，遍于四海内，
闻者咸受用，无有违逆者。
如河冲大山，激水还回流，
衰败如大山，遮吾都不行。
我昔有言教，无敢有逆者，
未曾有奸恶，寇难见拒违⁶，
覆盖于大地，无能违逆者，
男女与大小，无敢不敬从，
设有违教者，我悉能摧伏。
诸有苦难者，安慰救济之，
病苦及贫穷，无不疗治者。
我今福德尽，贫穷忽然至，
困厄乃如斯。我是阿育王，
云何遭此苦？如阿输伽树⁷，
斫根令断绝，花叶及枝茎，
一切皆萎干，我今亦如是。”

“富贵幻化不得久停。”顾见傍医而作是言：“咄可恶贱富贵暂有，犹如电光，如焰速灭又如象耳动摇不停，亦如蛇舌鼓动不息，又如朝露见日则干。曾从他闻说如是偈：

⁶ 拒违：拼音 jù wéi，违抗。

⁷ 阿输伽树：又作阿叔迦树、阿舒伽树。意即无忧树。学名 *Jonesia asoka* Roxb. 属豆科之植物，产地分布于喜马拉雅山、锡兰（斯里兰卡）、马来半岛。

“‘富贵利难止，轻躁不暂停，
智者应善知，无得憍放逸，
此身及后世，宜当求自利。
若得富贵者，虽复慳守护，
百方皆毁败，富贵犹在行，
如蛇行不直。若善观察者，
于其强健时，宜速作福德。
若复遭病苦，心应常修福，
不必在形骸⁸。其家亲属等，
若知必死者，己虽有财物，
不得自在施。安利获钱财，
值遇福田处，便可速施与。
若于身强健，及己病苦时，
宜常修布施，等无有别异。
然此诸财物，唯有过患耳。
若当临死时，亲戚及妇儿，
虽是己财物，若欲用惠施，
护遮不肯与，危懈⁹在须臾，
所愿不自由。’”

⁸ 形骸：拼音 xíng hái，意思是人的躯体。指外貌；容貌。

⁹ 危懈：拼音 wēi xiè，意思是病危。

尔时阿育王剃发时过，著垢腻衣参差不整，羸瘦战悼¹⁰喘息粗上，向于如来涅槃方所，自力合掌忆佛功德，涕泪交流，而说偈言：

“今合掌向佛，是我最后时，
佛说三不坚¹¹，贸易于坚法。
我今合指掌，用易坚牢法，
如似融石山，求取于真金。
不坚财物中，日夜取坚法，
我今余福利，持用奉最上。
今我此福业，不求帝释处，
及与梵果报，况复阎浮王？
以此布施果，及恭敬信向，
愿得心自在，无能割截者，
得圣净无垢，永离众苦患。”

阿输伽王以半庵摩勒舍施众僧，唤一亲近而语之言：“汝颇忆我先畜养不？取我今者最后之教，持此半果奉鸡头末寺¹²众僧，称我名字，阿输伽王最后顶礼比丘

¹⁰ 战悼：拼音 zhàn dào，犹战掉。恐惧发抖。

¹¹ 三不坚：即三不坚法。一、身不坚，父母所生之身，为四大假合而成，生灭无常，不可久存也。二、命不坚，人所受之寿命虽长短不齐，而同为梦幻之体，倏忽无常，不可久存也。三、财不坚，一切世间之财物，体非坚固，集散无常不可久存也。

《本事经》云：

“如世有智人，以贱而贸贵，正见者亦尔，以不坚易坚。
如此财身命，不净不坚牢，求清净坚牢，世出世间乐。
天上财身命，是世净坚牢，证常乐涅槃，是真净坚法。”

¹² 鸡头末寺：位于中印度摩揭陀国波陀厘子城（梵 Pāṭaliputra）。又作鸡园（梵 Kurkutārāma）、鸡寺、鸡雀寺、鸡林精舍、鸡雀精舍、鸡摩寺、鸡园僧伽蓝。系阿育王所建。据《大毘婆沙论》卷九十九载，大天曾于此寺出家，后于布萨时升高座，因说五事之妄言，致圣凡两众终夜斗诤，逮王诣寺，始制止其诤，上座与大众二部分裂即肇始于此。阿育王尝召集千僧、圣凡两众，于此行四事供养。又迎目捷连子帝须（巴 Moggaliputta-tissa）行结集。王以后经数代，至沸沙蜜多罗王（梵 Pusyamitra）时，不信佛法，破坏此寺，杀害僧众，唯留佛图传世。

僧足，如我辞曰：‘于阎浮提得自在者，果报衰败失自在力，唯于半果而得自在，愿僧怜愍，受我最后半果之供，令我来世得报广大，愿余人等莫令如我，于最后时不得自在。’”尔时侍人即奉王命，赍此半果诣僧坊中，集一切僧礼僧足已，叉手合掌白众僧言：“阿输伽王礼众僧足。”作是语已，涕泣盈目哽噎¹³气塞，持此半果示众僧已，即说偈言：

“一盖覆天地，率土言教行，
譬如日中时，遍炙于大地。
福业既已消，崩落忽来至，
为业所欺弄，败坏失荣贵，
如日临欲没。信心致礼敬，
又以此半果，用奉施众僧，
以表无常相，示豪贵迁动。”

尔时诸上座闻是偈已，惨恻¹⁴不乐生悲愍心，受其半果以示大众，而作是言：

“我等今可生厌离心。佛婆伽婆¹⁵于修多罗¹⁶作如是说：‘见他衰患，应当深心生于厌离。’诸有心者见如此事，谁不怜愍生厌患心？”

即说偈言：

“勇猛能施者，诸王中最胜，
牟梨中大象，名曰阿输伽。”

¹³ 哽噎：拼音 gěng yē，汉语词语，意思指食物梗塞，难下咽；悲痛气塞，泣不成声。

¹⁴ 惨恻：cǎn cè，意思是忧戚；悲痛。

¹⁵ 婆伽婆：《大智度论》云：“释曰：云何名婆伽婆？婆伽婆者，婆伽言德，婆言有，是名有德。复次，婆伽名分别，婆名巧，巧分别诸法总相、别相，故名婆伽婆。”

¹⁶ 修多罗：拼音 xiū duō luó，梵语叫“修多罗”，此云“契经”。怎么叫契经呢？契，契者合也，就是上契合诸佛的妙理，下契合众生的机缘。

富有阎浮提，一切皆自由，
今为诸群臣，遮制不自从。
一切皆制止，唯半庵摩勒，
于此得自在，用施于众僧。
富有极广大，一切得自在，
生于自高心，今日安所在？
凡愚应观此，速疾改易心，
富利都败失，唯有此半果，
令诸比丘僧，皆生厌患心。”

时僧上座言：“末此半果著僧羹中。”而作是言：“大檀越阿育王最后供养，何故说此一切财富悉不坚牢？以是之故，佛婆伽婆说：‘不坚之财易于坚财，不坚之身易于坚身，不坚之命易于坚命¹⁷。’檀越！应生欢喜，以不坚之财随逐于已至于后世，宜常修施莫使断绝。”]

在《杂阿含经·阿育王施半阿摩勒果因缘经》中也讲述了这则公案的深刻内容。汝等也可以去审阅参考。

附注：大天五事妄言

什么是大天五事妄言？这是关于阿罗汉身心圣境的五桩事，有部的《大毘婆沙论》卷九九中记载，大天自己未证阿罗汉而说已证阿罗汉果，并且记别他的弟子也证了阿罗汉。

¹⁷《本事经》云：[吾从世尊闻如是语：“苾刍当知！诸有智者，应以三种不坚之法贸易三坚。云何为三？一者应以不坚之财贸易坚财；二者应以不坚之身贸易坚身；三者应以不坚之命贸易坚命。”]

大天五事妄言即是：一、罗汉已经离欲，但他在夜眠中，仍有遗精的事；二、弟子们受了证果的记别，弟子中自己却有不知自己已证四果的；三、被大天记别证了圣果的弟子，却仍然有疑惑；四、弟子虽被记别证了阿罗汉果，却并不知道自己已经入了圣果；五、罗汉应有解脱之乐，大天却常于夜间自唤‘苦哉！苦哉！’以此五事衡量大天，就被称为五事妄言。

根据有部的看法：

1. 大天是思惟不正而失不净（遗精）。
2. 大天是为讨好弟子而乱作记别，说弟子已证四沙门果。
3. 罗汉既依无漏道断了一切疑惑，罗汉何以尚有疑惑？
4. 罗汉有圣慧，岂会不自知入了罗汉果位？
5. 无漏圣道，应依加行而现证，岂会以言声“苦哉！苦哉！”为圣道生起之原因？所以证明此为大天的五事妄言。

可是，大天比丘却将其所唱的五事编成一偈，向弟子们广为宣扬。

而说偈言：

余所诱无知，犹豫他令入，

道因声故起，是名真佛教。