

六（积累二资生功德之理）分二：一、所生五种共同功德；二、所生二十五种特殊功德。

一、所生五种共同功德：

共有四颂。

《宝行王正论·菩提资粮品》云：

若依理行善，好名遍十方，

王侯续不断，王富乐转大。

《教王宝鬘论·积菩提资品》云：

由法王位安，名声之华盖，

广大遍诸方，群臣尽敬重。

一、由于奉行正法所生的这些功德，对国政无害，因而可以使王位安定兴盛。

名声之华盖，广大遍诸方。

二、人们传扬“某某人对弘法利生做了如何如何的事”而使美名的胜幢、华盖广大遍布诸方。

三、奉行正法能摄受眷属，这是一种规律，由此不仅堪为诸方的皈依处，而且也会赢得自他诸位属臣的恭敬爱戴。

经中云：

若以自然美名德，具悦众生之威力，获得伪德恭敬者，燃起难忍嫉妒火。

《宝行王正论·菩提资粮品》云：

死缘百一种，寿命因不多，

此因或死缘，故恒应修善。

若人恒行善，是所得安乐，

于自他若等，此善乐圆足。

《教王宝鬘论·积菩提资品》云：

死缘何其多，生缘何其少，

彼等亦死缘，是故恒修法。

如此常修法，自与诸世间，

悉皆心满意，以此为最佳。

《解忧书》云：“如是诸众生，悉皆面临死。”

因此，务必要迅速修行正法，因为自己的住宅等无不成为死缘。死缘极其众多，尽管存活的因缘也有微乎其微的部分，但也面临着挚友所欺、房屋倒塌、食不消化等的威胁，虽然自以为积累财产是生存之缘，但诸如为了积财而丧命，实际上这些也没有不成为死缘的。所以，与为了生存而积累财产相比，更应当恒常修行正法。

《众经撰杂譬喻》云：[一切众生贪著世乐不虑无常，不以大患为苦。譬如昔有一人遭事应死，系在牢狱，恐死而逃走。国法若有死囚逾狱走者，即放狂象令蹈杀，于是放狂象令逐此罪囚。囚见象欲至走入墟井¹中，下有一大毒龙张口向上，复四毒蛇在井四边，有一草根此囚怖畏一心急捉此草根，复有两白鼠啮²此草根，时井上有一大树，树中有蜜，一日之中有一滴蜜堕此人口中，其人得此一滴，但忆此蜜不复忆种种众苦，便不复欲出此井。是故圣人借以为喻：“狱者三界，囚众生，狂象者无常，井众生宅也，下毒龙者地狱也，四毒蛇者四大也，草根者人命根也，白鼠者日月也，日月克食人命日日损减无有暂住，然众生贪著世乐不思大患。”是故行者当观无常以离众苦。]

《教王经》云：

生老病死如磨纹，死主恶魔如信使，
死缘思维不可及，无不成为死缘事，
此身食养哽咽亡。

《法集要颂经·有为品》云：

¹ 墟井：拼音 xū jǐng，墟井有‘村落’之义。但此处则指废弃成墟的枯井。

² 啮：拼音 niè，咬；啮齿动物。虫咬鼠啮。

江河无停止，驶流去不回，保惜脓漏躯，虽恋不能住。

四大聚集身，无常诘³久留，地种散坏时，神识空何用？

此身多障恼，脓漏恒疾患，愚迷贪爱着，不厌求寂灭。

今岁虽云在，冬夏不久停，凡夫贪世乐，中间不惊怖。

父母与兄弟，妻子并眷属，无常来牵引，无能救济者。

如是诸有情，举动贪荣乐，无常老病侵，不觉生苦恼。

《旧杂譬喻经》云：

[昔有三道人共相问：“汝何因得道？”曰：“我于王国中，观蒲萄大盛好，至晡时⁴人来折灭取，悉败狼藉在地，我见觉无常，缘是得道也。”一人曰：“我于水边坐，见妇人摇手澡器，臂环更相叩，因缘合乃成声，我缘是得道也。”一人曰：“我于莲华水边坐，见华盛好，至晡有数十乘车来，人马于中浴，悉取华去，万物无常乃尔，我觉是得道也。”]

如果能够做到这样恒常修法，那么一切世间与自己，自他二者都会以行法而舒心悦意或者心满意足。这种快乐是最好不过的，并且仅此足矣，因此要如是而行。

也许有人会想：如果恒常唯一修行正法，那么就不需要成办世间的受用了吗？

答曰：这顺便可得，因而无需刻意去成办。

《妙臂请问经》云：

譬如有士为果故，生长稻谷非为秸⁵，

得稻谷后无励力，禾秸之堆顺便生。

³ 诘：jù，岂，怎：诘料。诘知。

⁴ 晡时：拼音bū shí，即是十二时之一，即申时，又名日铺、夕食等（即下午3时正至下午5时正）。

⁵ 秸：拼音jiē，农作物收割以后的茎：麦秸。豆秸。秫秸。

如有者欲菩提，造福虽非为受用，
然而犹如禾秸堆，未成之中成受用。

《宝行王正论·菩提资粮品》云：

依法为性人，卧觉常安乐。

《教王宝鬘论·积菩提资品》云：

由法眠安稳，安乐而觉醒。

四、如果加害对方，结果就会整天顾虑重重，心里怀着“他曾经害过我”的憎恨而彻夜难眠，醒觉时也是心神不安，菩萨的殊胜法就是不加害对方，这样一来也就无有怨敌的畏惧，也不会因耿耿于怀而心烦意乱，依靠正法可心安理得地入眠，并且在安乐的状态中醒来，因而要努力修法。

《宝行王正论·菩提资粮品》云：

梦中见善事，由内无过恶。

《教王宝鬘论·积菩提资品》云：

由内无过咎，梦中亦见乐。

五、意乐清净的内心无有贪嗔等过患，因而验相表现在甚至梦中也见到欢喜快乐的瑞兆。

《毗奈耶经》云：

造福今喜后世乐，二者欢喜极欢喜，
诸业成熟见极喜，去处善妙后世喜。

《大智度论》云：[舍利弗以梦事问须菩提：“须菩提！若梦中所作业，是业有集成不？”集成者，是业实集能成果报不？是业若有实，佛常说‘一切法空如梦’，不应得集成！何以故？是梦心微弱故，不能集成。昼日微弱心，尚不能集成，何况梦中？若梦觉已，分别梦中生善不善心，是应集成。须菩提语舍利弗：“如人梦中杀人，觉已，分别‘我杀是快耶！’舍利弗，是业云何，为集成不？”舍利弗语须菩提：“一切业若昼、若梦，皆从因缘

生，无因缘则不生。”须菩提可其言：“如是业有因缘生，无因缘不生；思有因缘生，无因缘不生。”业者身、口业，思者但意业；思是真业，身、口业为思故名业。是三业因四种法，若见、若闻、若觉、若知，因此四种则心生；是心随因缘生，或净、或不净，不净罪业，净福业。是故若梦中所见，皆因先见、闻、觉、知。梦中所作善恶，为眠覆心，不自在故，无有势力，不能集成果报；若是业得觉时，善恶心和合故，能助成果报。须菩提意谓：“梦中业实有集成。何以故？有因缘起故，昼日心、梦中心无异。所以者何？皆因四种生故。”

舍利弗以空难须菩提：“如佛说：‘一切诸业自相离。’汝云何定说‘诸业有因缘生，无因缘不生？’”须菩提答：“诸法虽空远离相，而凡夫取相，有缘故业生；若不取相，无因缘则不生。是故一切业，皆从取相因缘生故有，昼日、梦中无异。”]

《大智度论》又云：

[问曰：乃至佛犹尚有眠，何以知之？佛常命阿难：“汝四褰⁶优多罗僧⁷敷，我欲小眠，汝为诸比丘说法。”又萨遮尼乾问佛：“佛自念昼日有眠不？”佛言：“春末夏初，以时热故小眠息，除食患故。”萨遮尼乾白佛：“余人有言，昼日眠是痴相。”佛言：“汝置！汝不别痴相。诸漏能生后身相续不断者，是名痴相，虽常不眠亦是痴；若是诸漏永灭无余，虽眠不名痴。”如是等，经中处处说，须菩提何以言阿罗汉尚不眠？

⁶ 褰：拼音biàn，摺叠衣裙。

⁷ 郁多罗僧：读音yù duō luó sēng，意思是僧侣法衣中的上衣。

答曰：眠有二种：一者、眠而梦，二者、眠而不梦。阿罗汉非为安隐著乐故眠，但受四大身法，应有食、息、眠、觉，是故少许时息名为眠，不为梦眠故。须菩提言：“阿罗汉尚不眠。”有人言：“离欲者得禅定，色界系四大入身中，身心欢乐则无有眠。慧解脱阿罗汉⁸，色界四大不入身中，故有眠。”是故须菩提言：“阿罗汉尚不眠。”是故阿罗汉有眠、有不眠。佛以方便力，为度众生，受人法故现眠。]

⁸ 慧解脱阿罗汉：是从知见上，了解一切变化无常，以无漏的智慧力，断除烦恼障而得到解脱，称为慧解脱阿罗汉。慧解脱阿罗汉在禅定方面，只有初禅之前的未到地定，没有神通的力量。