

## 二、仅以四谛及道品不能成佛：

《宝行王正论·正教王品》云：

约依谛助道，佛与彼若同，

修因既不异，云何果殊越？

《教王宝鬘论·国王行为品》云：

加持四圣谛，及菩提分道，

共同声闻中，佛果以何胜？

如果有人说：在三大阿僧祇劫中只是修四圣谛与三十七道品即能获得佛果。

驳：事实并非如此。因为这些并不是与小乘阿罗汉不共同的法、具有殊胜功德佛陀的圆满因。获得声闻的加持即所依，无常、苦等圣谛的一切意义以及具足念住等菩提分法的修行或与之相关的这所有道，是与声闻共同的，如此一来，佛陀的不共特法的一切果又以什么因而超胜呢？应该成了无有高超之处，因为共同因中不可能产生出不共之果，而且不共因中必然产生不共果，而以上这些不具备这一点。正由于一切见、修、行方面，大小乘有着悬殊的差别，因此果也必然有差距。如果因无有差别，那么果也不会有差别。实际上差别是极其显著的，犹如太阳与萤火虫一般，水滴与大海的比喻等。

经中说：“世尊言：迦叶，譬如以分为百瓣之发梢之尖取酥油滴而其有限量，如是声闻，独觉有缘之无为法智慧薄弱、有缘。迦叶，犹如由米堆之中蚂蚁所携带一粒米般，迦叶，如是知声闻及独觉之有缘无漏解脱果……”

不仅佛陀与阿罗汉之间存在着差别，而且大乘胜解行菩萨的无缘智慧与福德力也胜伏一切声闻缘觉，功德更胜一筹。关于这一点在《楞伽经》中有宣说。

《大乘经庄严论·皈依品》云：

具慧善广胜声闻，大义无边恒无尽，

彼善以世出世熟，自在蕴灭亦无尽。

具慧菩萨以四种善法胜伏声闻缘觉众，如此菩萨的善法：1、住于信解行世第一法位以下的善法，不像声闻一样入于涅槃一方，而为利一切有情也作为趋入轮回之因，成为广大的缘故胜伏一切声闻。2、从一地至七地之间的善法能获得无上菩提的缘故是大义，因此胜伏一切声闻。3、三清净地无分别智慧任运自成，一切善根如同果熟般增长成熟，力波罗蜜等无边功德得以增上，恒常不间断佛陀的事业与说法，因此也胜伏声闻。4、佛地证得力、无畏、不共法等圆满究竟功德，于无余法界中也永不穷尽，因此胜伏声闻。如此大乘的皈依善根也是从世间胜法位以下以信解发心，非世间二地至七地之间以清净增上意乐而成熟一切有情，三清净地证得无分别等四自在圆满，不是像声闻缘觉一样以蕴无余寂灭而穷尽，因此超胜。

《醒声闻乘语》云：“慈心大慧之大乘者宁可破戒，也并非具戒怯懦之低下声闻乘可比。粪便内光芒万丈的如意宝也殊胜无比，而金子内存有的具光假宝也并非如此，信解大乘者即便有业惑垢染所遮障，功德也是依他乘而除垢的圣者所不及，太阳的无比光芒纵然为云所蔽，但无云的萤火虫又岂能具有？”

之所以有这样的差距，就是由于一切资粮唯大乘独有。

三、智者理当信受大乘法藏为佛语：

《宝行王正论·正教王品》云：

菩提行总别，小乘中不说，  
于大乘具辩，故智应信受。

《教王宝鬘论·国王行为品》云：

住菩提行义，彼经未曾宣，  
大乘中说故，智者皆当受。

如果对方说：小乘的法藏中宣说了三乘之道，为什么说大乘才齐全呢？

关于安住菩萨圆满行的意义，在声闻的经中除了共同的相似道以外并未宣说所有不共特法，相反，所有大乘中已经详细完整地教诫了。因此，精通乘之次第的诸

位智者理当认定此大乘是究竟的佛语。如此甚深之处，佛陀本身就是正量，为此，必须将量士夫的教典看作为正量。

《金光明经》云：

是故知性之智士，何者诚信我之语，  
如来智蕴作证明，佛陀亲言谓智者，  
我谛实语当诚信。

四、宣说三乘之必要：

《宝行王正论·正教王品》云：

如毗伽罗<sup>1</sup>论，先教学字母，  
佛立教如此，约受化根性。

《教王宝鬘论·国王行为品》云：

犹如声明师，令先读字母，  
佛陀为所化，宣说堪忍法。

宣说三乘引导所化的次第，就像声明师教儿童文字时，首先让他们从字母开始读诵，而不广泛解音释义。同样，佛陀对于一切所化有情，开端并不宣说难以证悟之法，而是顺应各自的智慧对境、按照接受的次第才相应说法。

《宝行王正论·正教王品》云：

有处或说法，令彼离众恶，  
或为成福德，或具依前二。  
或为遣此二，甚深怖劣人，  
或深悲为上，为他成菩提。

《教王宝鬘论·国王行为品》云：

有前为遮止，罪业而说法，  
有前为造福，有前说依二，  
有前俱不依，深法疑者畏，  
空悲藏授予，有修菩提者。

<sup>1</sup> 毗伽罗：译曰声明记论。关于五明中声明，即语学之俗书总名也。

说法的顺序是这样的：在造杀生等罪业的有些所化众生面前，为了遮止他们造罪而如经中讲述能乐等公案之类的法门，在有些小士意乐的有些所化众生前，为了他们培植福报而如《华严经》等经中所说宣说十善等法。在具有中士道之意乐的声闻种姓有些所化众生面前，宣说轮回为所断、涅槃为所取，依于所取能取各为异体的二者及人无我等。在大乘唯识有些所化者面前，宣说二取异体而空的唯识，诸法无我。在位于其上的中观种姓者面前宣说二取与唯识皆不依。

印度注释中说，“俱不依”只是安立为大乘而没有辨别差别，（这并不妥当，）而应该按照颂词解释。关于此等意义，通过净化宝珠、以食物养育儿童的比喻等加以说明，有关详细内容当从诸经典中得知。令耽著串习有实法而不能接受甚深实相的疑惑重重者或具有所缘者生起畏惧的无缘空性大悲双运藏，传授给修无上大菩提的有些最利根的行人。如果随时随地没有按这样的说法次第来做，就会导致有些人造谤法的罪业。

《中观四百颂·净治弟子品》云：

先遮遣非福，中应遣除我，  
后遮一切见，知此为智者。

《中论·观我法品》云：

一切实非实，亦实亦非实，  
非实非非实，是名诸佛法。

《宝积经》云：“未尽成熟众生前，信赖而宣说，乃菩萨之错；未堪为法器众生前，宣说广大佛法，乃菩萨之错；于信解广大法门众生前，宣说小乘，乃菩萨之错。”

耽著未以大悲心摄持的独立空性与实执唯一的悲心这两者都不是殊胜的解脱道，关于这一点，有极多经续注疏的教证。

理自在（法称论师）在《释量论·成量品》中也亲言：

慈等痴无违，故非尽除过，  
诸过之根本，彼即坏聚见。

据经中记载：从前，有一位婆罗门的妻子名叫善施花，她梦到头上长出三把宝剑，一把落到地上，一把光泽渐退而变得下劣，最后一把宝剑则大放光芒、驻留空中。依照梦兆，这位女子生了三个儿子。其中第一个儿子唯一修空性结果以断见所感堕入恶趣；第二个儿子耽著唯一的悲心而成为承许常见者的欲界天尊；第三个儿子则修行空性大悲无二无别而获得大菩提果。

《杂阿含经》云：

[如是我闻：一时，佛住那罗聚落<sup>2</sup>好衣庵罗园<sup>3</sup>中。

时，有刀师<sup>4</sup>氏聚落主，先是尼捷<sup>5</sup>弟子，诣尼捷所，礼尼捷足，退坐一面。

尔时，尼捷语聚落主：“汝能共沙门瞿昙作蒺藜论，令沙门瞿昙不得语、不得不语？”

<sup>2</sup> 那罗聚落：摩揭提国的村名，是舍利弗的出生地及圆寂地，位于王舍城北方约十公里，今日印度比哈尔邦的巴罗贡村。又译为“那罗捷陀”、“那烂陀”。

<sup>3</sup> 庵罗园：阐义云：“庵罗是果树之名，其果似桃，或云似柰。此树开花，华生一女，国人叹异，以园封之。园既属女，女人守护，故言庵罗树园。宿善冥熏，见佛欢喜，以园奉佛，佛即受之，而为所住。”

<sup>4</sup> 刀师：刀匠。

<sup>5</sup> 尼捷：流派 Nirgrantha，又作尼度，尼乾，尼健。六大外道之一。尼捷具曰尼捷陀。译曰离系，不系，无结。离三界系缚之义也。是为外道出家之总名。但此外道，特修裸形涂灰等离系之苦行，故取总名为别名。自佛法毁之，名曰无惭。以彼母之名名为若提 Jñātī，译曰亲友。彼为其子，故曰尼乾陀若提子 Nirgranthajñātiputra，又师之门徒，曰尼乾陀弗咀罗 Nirgranthaputra，尼干子，尼乾陀子。弗咀罗译为子，指称门徒。

聚落主白尼捷：“阿梨<sup>6</sup>！何等为蒺藜论，令沙门瞿昙不得语、不得不语耶？”

尼捷语聚落主：“汝往沙门瞿昙所，作如是言：‘瞿昙！不常欲安慰一切众生，赞叹安慰一切众生耶？’若言不者，应语言：‘瞿昙与凡愚夫有何等异？’若言常欲安慰一切众生，赞叹安慰一切众生者，复应问言：‘若欲安慰一切众生者，以何等故，或为一种人说法？或不为一种人说法？’作如是问者，是名蒺藜论，令彼沙门瞿昙不得语、不得不语。”

尔时，聚落主受尼捷劝进已，往诣佛所，恭敬问讯已，退坐一面，白佛言：“瞿昙！岂不欲常安慰一切众生，叹说安慰一切众生？”

佛告聚落主：“如来长夜慈愍安慰一切众生，亦常叹说安慰一切众生。”

聚落主白佛言：“若然者，如来何故为一种人说法？又复不为一种人说法？”

佛告聚落主：“我今问汝，随意答我。聚落主！譬如有三种田，有一种田沃壤肥泽，第二田中，第三田瘠薄<sup>7</sup>，云何，聚落主！彼田主先于何田耕治下种？”

聚落主言：“瞿昙！于最沃壤肥泽者，先耕下种。”

“聚落主！复于何田次耕下种？”

聚落主言：“瞿昙！当于中田次耕下种。”

佛告聚落主：“复于何田次耕下种？”

<sup>6</sup> 阿梨：拼音 ā lǐ，阿闍梨之省称。意为圣者、高僧。

<sup>7</sup> 瘠薄：拼音 jí báo，意思是土地瘠薄，不肥沃。

聚落主言：“当于最下墾薄之田，次耕下种。”

佛告聚落主：“何故如是？”

聚落主言：“不欲废田存种而已<sup>8</sup>。”

佛告聚落主：“我亦如是，如彼沃壤肥泽田者，我诸比丘、比丘尼亦复如是。我常为彼演说正法，初、中、后善<sup>9</sup>，善义善味<sup>10</sup>，纯一满净<sup>11</sup>，梵行清白<sup>12</sup>，开示显现<sup>13</sup>。彼闻法已，依于我舍、我洲、我覆、我荫、我趣，常以净眼，观我而住，作如是念：‘佛所说法，我悉受持，令我长夜<sup>14</sup>以义饶益<sup>15</sup>，安隐乐住。’

“聚落主！如彼中田者，我弟子优婆塞、优婆夷亦复如是。我亦为彼演说正法，初、中、后善，善义善味，纯一满净，梵行清白，开发显示。彼闻法已，依于我舍、我洲、我覆、我荫、我趣，常以净眼，观察我住，作如是念：‘世尊说法，我悉受持，令我长夜以义饶益，安隐乐住。’

“聚落主！如彼田家最下田者，如是我为诸外道异学尼捷子辈，亦为说法，初、中、后善，善义善味，纯一满净，梵行清白，开示显现。然于彼等少闻法者，亦为其说；多闻法者，亦为其说。然其彼众于我善说法中，得一句法，知其义者，亦复长夜以义饶益，安隐乐住。”

时，聚落主白佛：“甚奇！世尊！善说如是三种田譬。”

<sup>8</sup> 不欲废田存种而已：不想要让最差的田废了，因此姑且保持着种些植物。

<sup>9</sup> 初、中、后善：开头、中间、结尾都是善的。

<sup>10</sup> 善义善味：意义正确，文句正确。

<sup>11</sup> 纯一满净：完全清净。

<sup>12</sup> 梵行清白：完全清净的梵行。

<sup>13</sup> 开示显现：加以解说使义理明白。

<sup>14</sup> 长夜：长时间。

<sup>15</sup> 以义饶益：以真义带来帮助。

佛告聚落主：“汝听我更说譬类。譬如士夫有三水器：第一器不穿不坏，亦不津漏；第二器不穿不坏，而有津漏；第三器者，穿坏津漏。云何，聚落主，彼士夫三种器中，常持净水著何等器中？”

聚落主言：“瞿昙！当以不穿不坏、不漏津者，先以盛水。”

佛告聚落主：“次复应以何器盛水？”

聚落主言：“瞿昙！当持彼器不穿不坏而津漏者，次以盛水。”

佛告聚落主：“彼器满已，复以何器为后盛水？”

聚落主言：“以穿坏津漏之器最后盛水。所以者何？须臾<sup>16</sup>之间，供小用故。”

佛告聚落主：“如彼士夫不穿不坏、不津漏器，诸弟子比丘、比丘尼亦复如是。我常为彼演说正法，乃至长夜以义饶益，安隐乐住。如第二器不穿不坏而津漏者，我诸弟子优婆塞、优婆夷亦复如是。我常为彼演说正法，乃至长夜以义饶益，安隐乐住。如第三器穿坏津漏者，外道异学诸尼捷辈亦复如是。我亦为彼演说正法，初、中、后善，善义善味，纯一满净，梵行清白，开示显现。多亦为说，少亦为说。彼若于我说一句法，知其义者，亦得长夜安隐乐住。”

时，刀师氏聚落主闻佛所说，心大恐怖，身毛皆竖，前礼佛足悔过：“世尊，如愚如痴，不善不辩，于世尊所不谛真实，虚伪妄说！”

闻佛所说，欢喜随喜，礼足而去。]

<sup>16</sup> 须臾：拼音 xū yú，片刻；短时间。