

菩萨摩訶萨如是于六地现前地中逆顺善观十二因缘。下面我们就根据《大庄严论经》来开演一则善观十二因缘的公案。

《大庄严论经》云：

[复次，应分别论。所谓论者即是法也。夫于法所宜善思惟，若能思惟则解其义。

我昔曾闻，有婆罗门名憍尸迦，善知僧佉<sup>1</sup>论、卫世师<sup>2</sup>论、若提碎摩<sup>3</sup>论，如是等论解了分别。彼婆罗门住华氏城中，于其城外，有一聚落。彼婆罗门有少因缘，诣彼聚落，到所亲家。时其亲友以缘事故余行不在，时憍尸迦婆罗门语其家人：“汝家颇有经书以不<sup>4</sup>？吾欲并读待彼行还。”时所亲妇即为取书，偶得《十二缘经》而以与之。既得经已，至于林树间闲静之处，而读此经。闻无明缘行，行缘识，识缘名色，名色缘六入，六入缘触，触缘受，受缘爱，爱缘取，取缘有，有缘生，生缘老病死忧悲苦恼，是名集谛。无明灭则行灭，行灭则识灭，识灭则名色灭，名色灭则六入灭，六入灭则触灭，触灭则受灭，受灭则爱灭，爱灭则取灭，取灭则有灭，有灭则生灭，生灭则

<sup>1</sup> 僧佉：数论外道。由淡黄仙人所开创。由于将这位淡黄仙人当作本师，以他所造的论典作为正量，因而共称为淡黄派或数论派。他们承许说所知万法可以归属在二十五谛当中。所谓的所知二十五谛：神我，自性；大，慢，声、触、色、香、味五唯；空、风、火、水、地五大，口、手、足、大便道、小便道五作根，耳、皮、眼、鼻、舌五知根与通二性之意根总为二十五谛所知法。

<sup>2</sup> 卫世师：胜论外道。食米斋仙人所创立，大自在天为本尊，承许六句义：实质、功德、业、总体、别体、会合六者，六种句义涵盖万法。食米斋仙人正在观修大自在天时有只猫头鹰停息在他们所谓的皈依境男根上，他问猫头鹰实质存在与否？功德存在与否？业存在与否？总体存在与否？别体存在与否？会合存在与否？每问一次鸱鸢都点一次头所以他认为六句义被大自在天认许，当六句义问完后鸱鸢就飞走了，他所创立的宗派叫胜论外道，吠陀派，或鸱鸢派等。他们认为大自在天具有清静、应供、常有、唯一、一切的作者这五种特点，是一切众生万物之因。

<sup>3</sup> 若提碎摩：离系派、梵天派、周游派等多种名称。他们将梵天当作本尊，认为我束缚、解脱之因唯一是业，当业穷尽之时即得解脱。此派论典中承许七句义涵盖万法。七句义即是苦行、律仪、烦恼、束缚、解脱、命与非命。

<sup>4</sup> 以不：拼音 yǐ bù，亦作“以不”。犹言与否。

老病死忧悲苦恼众苦集聚灭。初读一遍犹未解了，至第二遍即解无我。外道之法著于二见：我见<sup>5</sup>、边见，于一切法深知生灭无有常者，而自念言：“一切外论皆悉无有出生死法，唯此经中有出生死解脱之法。”心生欢喜，寻举两手而作是言：“我于今者，始得实论，始得实论。”端坐思惟深解其义，容貌熙怡<sup>6</sup>如花开敷，复作是言：“我今始知生死系缚，解出世法，乃悟外道所说诸论甚为欺诳，不离生死。”叹言：“佛法至真至实，说有因果，因灭则果灭。外道法中甚为虚妄，说言有果而无其因，不解因果，不识解脱。自观我昔深生怪笑，云何乃欲外道法中度生死河？我昔外道求度生死，譬如有人没溺恒河波浪之中，惧失身命，值则攀缘，既不免难没水而死。我亦如是，遇彼外道求度生死，然其法中全无解脱出世之法，没生死河丧善身命堕三恶道。今见此论，当随顺行，得出生死。外道经论如愚狂语，九十六种道悉皆虚伪，唯有佛道至真至正。六师<sup>7</sup>之徒及余智者，咸自称为一切智人，斯皆妄语。唯佛世尊是一切智，诚实不虚。”

<sup>5</sup> 外道之法著于二见：我见、边见：  
《入中论·菩提心现前地品》云：

外计受者常法我，无德无作非作者，  
依彼少少差别义，诸外道类成多派。

<sup>6</sup> 熙怡：拼音 xī yí，意思是和乐；喜悦。

<sup>7</sup> 六师：佛教把在佛教以外所立的宗教道门称外道。六师是六种外道的尊师：他们是：一、富兰那迦叶；二、末伽梨拘赊梨子；三、删闍夜毗罗胝子；四、阿耆多翅舍钦婆罗；五、迦罗鸠驮迦旃延；六、尼犍陀若提子。六师，佛未出世时，皆道王天竺也。

一、富兰那迦叶：其人起邪见，谓一切法无所有，如虚空不生灭也。即谓一切法断灭性空，无君臣父子忠孝之道也。

二、末伽梨拘赊梨子：其人起见，云众生罪垢无因无缘也。即众生苦乐不因行得，自然耳也。

三、删闍夜毗罗胝子：其人起见，谓要久迳生死，弥历劫数，然后自尽苦际也。即道不须求，迳生死劫数，苦尽自得，如转缕丸于高山，缕尽自止，何假求耶？

四、阿耆多翅舍钦婆罗：其人起见，非因计因，著麤皮衣及拔发、烟熏鼻等，以诸苦行为道也。即其人著弊衣，自拔发，五热炙身，以苦行为道，谓今身并受苦，后身常乐者也。

五、迦罗鸠驮迦旃延：其人应物起见，若人问言：‘有耶？’答言：‘有。’问言：‘无耶？’答言：‘无也。’即诸法亦有相亦无相。

时憍尸迦即说偈言：

“外道所为作，虚妄不真实，  
犹如小儿戏，聚土作城郭。  
醉象践踏之，散坏无遗余，  
佛破诸外论，其事亦如是<sup>8</sup>。”

时憍尸迦婆罗门，深于佛法生信敬心，舍外道法除去邪见，昼夜常读《十二缘经》。时其所亲方与诸婆罗门归还其家，问其妇言：“我闻憍尸迦来至于此，今何所在？”妇语夫言：“彼婆罗门向借经书，我取与之，不识何经。然其得已披揽翻覆，弹指赞叹熙怡异常。”夫闻其言即往其所，见憍尸迦端坐思惟，即问之言：“汝于今者何所思惟？”

时憍尸迦说偈答曰：

“愚痴无智慧，周回三有中，  
如彼陶家轮，轮转无穷已，  
我思十二缘，解脱之方所。”

尔时亲友即语之言：“汝于是经乃能深生希有之想，我释种边而得此经，将欲洗却其字，以用书彼毗世师<sup>9</sup>经。”憍尸迦婆罗门闻是语已呵责亲友：

---

六、尼犍陀若提子：其人起见，谓罪福苦乐，尽由前世，要当必偿；今虽行道，不能中断。即罪福苦乐，本自有定因，要当必受，非行道所能断也。

<sup>8</sup>《入中论·菩提心现前地品》云：

论中观察非好诤，为解脱故显真理，  
若由解释真实义，破坏他宗亦无咎。

<sup>9</sup>毗世师：（流派）又作鞞世，鞞世师，卫世。新云吠世史迦。胜论师之梵名也。

“汝愚痴人！云何乃欲水洗斯经？如是妙法宜用真金而以书写，盛以宝函种种供养。”

即说偈言：

“设我有财宝，以真金造塔，  
七珍用厕填<sup>10</sup>，宝案妙巾裹<sup>11</sup>，  
庄严极殊妙，而用以供养，  
虽作如是事，尚不称我意。”

时其亲友闻斯语已，甚怀忿恚而作是言：“今此经中有何深妙未曾有事？何必胜彼毗世师经，欲以真金种种珍宝而为供养？”时憍尸迦闻是语已，愀然作色<sup>12</sup>而作是言：“汝今何故轻蔑佛经至于是乎？彼毗世师论极有过患，云何乃用比于佛语？如毗世师论，不知法相错乱因果，于瓶因果浅近之法，尚无慧解分别能知，况解人身身根觉慧因果之义？”尔时其亲友语憍尸迦言：“汝今何故言毗世师论不解因果？彼论中说破瓦以为瓶因，云何而言不解因果？”憍尸迦言：“汝毗世师论实有是语，然无道理。汝今且观，如因于缕以为经纬然后有叠，瓶瓠亦尔，先有瓶故然后有瓦，若先无瓶云何有瓦？复次破瓦无用、瓶瓠有用，是以破瓦不得为因。现见陶师取泥成瓶、不用破瓦，又见瓶坏后有破瓦，瓶若未坏，云何有破？”时亲友言：“汝意谓若毗世师论都无道理，我等宁可徒劳其功而自辛苦。”时亲友徒党诸婆罗门闻是语已心生愁恼：“若如其言，毗世师论即于今日不可信耶？”憍尸迦言：

<sup>10</sup> 厕填：拼音 cè tián，解释为诸物错杂，充填其中。

<sup>11</sup> 裹：拼音 zhì，同“帙”。书、画的封套，用布帛制成。

<sup>12</sup> 愀然作色：拼音 qiǎo rán zuò sè，汉语成语，指脸色改变，脸色显出忧愁的样子。

“毗世师论非但今者不可取信，于昔已来善观察者久不可信。所以然者？昔佛十力未出世时，一切众生皆为无明之所覆蔽，盲无目故，于毗世师论生于明想。佛日既出，慧明照了，毗世师论无所知晓，都应弃舍。譬如鷄鶩夜则游行能有力用，昼则藏窞无有力用。毗世师论亦复如是，佛日既出，彼论无用。”

亲友复言：“若如汝言，毗世师论不如佛经，然此佛经宁可得比僧佉论耶？”憍尸迦言：“如僧佉经说有五分，论义得尽：第一言誓，第二因，第三喻，第四等同，第五决定。汝僧佉经中无有譬喻可得明了如牛犍者，况辩法相而能明了？何以故？汝僧佉经中说钵罗陀那<sup>13</sup>不生如常，遍一切处亦处处去。如僧佉经中说钵罗陀那不从他生而体是常，能生一切、遍一切处去至处处。说如是事多有愆过。何以故？于三有中无有一法但能生物不从他生，是故有过。复次遍一切处能至处处，此亦有过，何以故？若先遍者，去何所至？若去至者，遍则不遍。二理相违其义自破。若如是者，是则无常。如其所言，不从他生而能生物，遍一切处去至处处。是语非也。”

亲友婆罗门闻是语已，语憍尸迦言：“汝与释种便为朋党，故作是说。然佛经中亦有大过，说言生死无有本际，又复说言一切法中悉无有我。”时憍尸迦语亲友言：“我见佛法生死无际，一切无我，故吾今者敬信情笃<sup>14</sup>。若人计我，终不能得解脱之道，若知无我则无贪欲，无贪欲故便得解脱。若计有

<sup>13</sup> 钵罗陀那：即自性，又称‘主物’。《入行论·安忍品》云：  
纵许有主物，施設所谓我，  
主我不故思，将生而生起，  
不生故无彼，云何彼所生？

<sup>14</sup> 情笃：拼音 qíng dǔ，情真意切。情深意长。

我则有贪爱，既有贪爱遍于生死，云何能得解脱之道？复次，若言生死有初始者，此初身者，为从善恶而得此身？为不从善恶自然有耶？若从善恶而得身者，则不得名初始有身。若不从善恶得此身者，此善恶法云何而有？若如是者，汝法则为半从因生半不从因，如是说者有大过失。我佛法无始，故无罪咎。”

于时亲友语憍尸迦：“有缚则有解，汝说无我则无有缚，若无有缚谁得解脱？”憍尸迦言：“虽无有我犹有缚解。何以故？烦恼覆故则为所缚，若断烦恼则得解脱，是故虽复无我犹有缚解。”

诸婆罗门复作是言：“若无我者，谁至后世？”时憍尸迦语诸人言：“汝等善听！从于过去烦恼诸业，得现在身及以诸根，从今现在复造诸业，以是因缘得未来身及以诸根。我于今者，乐说譬喻以明斯义。譬如谷子，众缘和合故得生芽，然此种子实不生芽，种子灭故芽便增长，子灭故不常，芽生故不断<sup>15</sup>；佛说受身亦复如是，虽复无我，业报不失。”

诸婆罗门言：“我闻汝说无我之法洗我心垢，犹有少疑今欲咨问。若无我者，先所作事云何故忆而不忘失？”答曰：“以有念觉与心相应，便能忆念三世之事而不忘失。”又问：“若无我者，过去已灭现在心生，生灭既异，云何而得忆念不忘？”答曰：“一切受生，识为种子入母胎田，爱水润渍身树得生，如胡桃子随类而生，此阴造业能感后阴，然此前阴不生后阴，以业

<sup>15</sup>《中论·观我法品》云：

不一亦不异，不常亦不断，  
是名诸世尊，教化甘露味。

因缘故便受后阴，生灭虽异相续不断。如婴儿病，与乳母药，儿患得愈，母虽非儿，药之力势能及于儿。阴亦如是，以有业力便受后阴忆念不忘。”

诸婆罗门复作是言：“汝所读经中但说无我法，今汝解悟生欢喜耶？”时憍尸迦即为诵《十二缘经》而语之言：“无明缘行，行缘识，乃至生缘老死忧悲苦恼。无明灭则行灭，乃至老死灭故忧悲苦恼灭。以从众缘，无有宰主，便于其中解悟无我，非经文中但说无我。复次，以有身故则便有心，以有身心诸根有用识解分别，我悟斯事便解无我<sup>16</sup>。”又问：“若如汝言，生死受身相续不断，设有身见有何过咎？”答曰：“以身见故造作诸业，于五趣中受善恶身形，得恶形时受诸苦恼。若断身见不起诸业，不起诸业故则不受身，不受身故众患永息，则得涅槃。云何说言身见非过<sup>17</sup>？复次，若身见非过咎者，应无生死，不于三有受生死苦，是故有过。”时婆罗门逆顺观察十二缘义，深生信解，心怀庆幸，略赞佛法，而说偈言：

“如来在世时，说法摧诸论，  
佛日照世间，群邪皆隐蔽。  
我今遇遗法，如在世尊前，  
释种中胜妙，深达诸法相。  
所言如来者，真实而不虚，

<sup>16</sup>《入中论·菩提心现前地品》云：

无我为度生，由人法分二，  
佛复依所化，分别说多种。

<sup>17</sup>《入中论·菩提心现前地品》云：

慧见烦恼诸过患，皆从萨迦耶见生，  
由了知我是彼境，故瑜伽师先破我。

逆顺观诸法，名闻普遍满。  
向佛涅槃方，恭敬合掌礼，  
叹言佛世尊，实有大悲心。  
诸仙中最胜，世间无伦匹<sup>18</sup>，  
我今归依彼，无等戒定慧。”

僇尸迦言：“汝今云何乃尔深解佛之功德？”亲友答言：“我闻此法，是故知佛无量功德，如沈水香<sup>19</sup>黑重津膩，以是因缘烧之甚香远近皆闻。如是我见如来定慧身故，便知世尊有大功德。我于今者虽不睹佛，见佛圣迹则知最胜，亦如有人于花池边见象足迹则知其大，睹因缘论虽不见佛，知佛圣迹功德最大。”见其亲友深生信解，叹未曾有而作是言：“汝于昔来读诵外典亦甚众多，今闻佛经须臾之顷解其义趣，悉舍外典，极为希有。”

即说偈言：

“除去邪见论，信解正真法，  
如是人难得，是故叹希有。  
不但叹于汝，亦叹外诸论，  
因其理鄙浅，我等悉舍离。”

以彼诸论有过咎故，令我等辈得生厌离生信解心，佛实大人无与等者，名称普闻遍十方刹。外诸邪论前后有过，犹如谄语不可辩了，由彼有过，令我弃舍得入佛法，犹如春夏之时人患日热皆欲离之，既至冬寒人皆思念。外道

<sup>18</sup> 匹：拼音 pǐ，同“匹”。

<sup>19</sup> 沈水香：拼音 shěn shuǐ xiāng，指以沉香制作的香。



诸论亦复如是，诚应舍离如夏时日，然由此论得生信心亦宜思念，犹如寒时思念彼日。”

于时亲友问憍尸迦：“我等今者当作何事？”憍尸迦言：“今宜舍弃一切邪论，于佛法中出家学道。所以者何？如夜暗中然大炬火，一切鸽鸟皆悉堕落，佛智慧灯既出于世，一切外道悉应颠坠，是故今欲出家学道。”于是憍尸迦从亲友家，即诣僧坊求索出家，出家已后得阿罗汉。何因缘故说是事耶？以诸外道常为邪论之所幻惑故，说十二因缘经论而破析之。]