

【释义】佛陀依无碍智慧宣说了情器世界的许多问题，比如须弥山的大小、四大海的深度等器世界的量；六欲天人的身量寿量，地狱的大小状况，地狱众生的身量寿量等等。对这些问题，佛依自身智慧作了许多详细叙述，而在异生凡夫前，这些情况都是深隐不可测度之事。若无有一定的智慧，许多异生对佛陀所说的这些法，会生起“是否真的如此呢”的疑心。比如佛陀说有须弥山、四大洲等，现代人为什么见不到呢？等等这类问题异生凡夫无法以自己低劣的智力现量了达，然而依比量智了知一切法自相空，即可对佛所说生起坚定信心。缘起性空或说无相空的正理，依凡夫的分别智也可相似通达，若了知一切法无有决定自相，依因缘聚合才有显现，如是依众生不同业缘，即有不同的时境现象。由此即可了知一切智智的佛陀所说，决定随顺众生的不同业感与根器而发，有的道理直接宣说，有的间接宣说，有的以隐秘方式而示，无一有错讹。

堪布阿琼云：如同善巧的医师，能依病人的不同病情而对症下药；同样，佛陀了知所有众生的根器意乐而宣说四谛法门，此中无一不是适机者的甘露妙药。能如是了知者，则决定可以对佛所说的深隐法义生起坚定信心！

《大乘广百论·释论·破见品》云：

[复次，诸外道等制造书论，虽彼所论少分有实，谓说施等是牵引因，能招善趣及余胜乐；又说杀等是牵引因，能招恶趣及余剧苦。然彼书论前后

相违，亦复许为杀生等业，又能引发诸恶见趣¹，亦从如是见趣所生。如有盲人遇游正道，或时迷失复履²邪途³。外道书论亦复如是，有实有虚不可依信。若尔如来三藏圣教，或有所说难可信解，是则一切内外经书无可信者，成太⁴过失。所以者何？佛经中说种种神变不可思议，又说甚深真实义理，诸有情类不能测量。复说如来三业作用，声闻乘等所不能知，谓无功用普于十方无量无边极远世界，随诸有情一一根性无量无数品类差别，如其所乐，能于一时现妙色身饶益无尽。虽断一切寻伺⁵分别，而能为彼无量有情宣说无边甚深广大真实美妙无尽法音，于一念顷能除有情无量无边心行秽垢。其心虽无实生实灭，亦无一切能缘所缘，而一念顷普于一切所知境界现见周尽，于现见时远离一切能见所见分别思惟。虽断一切随眠⁶缠缚⁷，而于三有现受死

¹ 恶见趣：《瑜伽师地论·摄事分》云：“又诸外道、萨迦耶见以为根本，有六十二诸恶见趣。谓四常见论，四一分常见论，二无因论，四有边无边想论，四不死矫乱论。如是十八诸恶见趣，是计前际说我论者。又有十六有见想论，八无想论，八非有想非无想论，七断见论，五现法涅槃论。此四十四诸恶见趣，是计后际说我论者。如是计度后际论者，略摄有五。一、有想论。二、无想论。三、非有想非无想论。四、断见论。五、现法涅槃论。如是五种，复略为三。一、常见论。二、断见论。三、现法涅槃论。”

² 履：拼音 lǚ，〈动〉本义：践踏。

³ 邪途：拼音 xié tú，意思是不正当的途径。

⁴ 太【大】，大【宋】【元】【明】【宫】

⁵ 寻伺：旧译作“觉观”。寻：寻求推度之意，即对事理之粗略思考；伺：即细心思惟诸法名义等之精神作用。

⁶ 随眠：拼音 suí mián，佛教术语，“烦恼”之异名，但烦恼的意涵较广（包含现行烦恼与随眠烦恼，但通常多指现行烦恼），随眠则只限定在为现行的烦恼，潜伏在内心深处如影“随”形，幽微难知如“眠”，故称为“随眠”。一般随眠可分为七种：一者、欲界贪随眠，二者、欲界瞋随眠，三者、上二界贪随眠，四者、慢随眠，五者、无明随眠，六者、见随眠，七者、疑随眠。此等根本烦恼同品粗重，称为随眠。

⁷ 缠缚：拼音 chán fù，十缠四缚也，又一切之烦恼，缠缚有情而系于三界之狱者。

生，虽久离欲而生欲界⁸，现处居家迫迮⁹牢狱，贮畜¹⁰种种财谷珍奇，养育妻儿亲眷僮仆。如是等事皆难信知，故我于此深怀犹豫。事若唯有诚可生疑，然事亦空。故次颂曰：

十缠：

- 一、无惭：惭即惭天。谓人于屏处，作诸过恶，不自凄耻也。
- 二、无愧：愧即愧人。谓于人所见处，为诸过非，不知羞愧也。
- 三、嫉：嫉者妒也。谓见他人荣富，心生妒忌也。
- 四、悭：悭者吝也。谓人于世间资财及出世间法财，不肯惠施也。
- 五、悔：悔者恨也。谓所作之过。蒂芥胸臆，不能自安也。
- 六、睡眠：睡眠者。谓人昏懵不惺，常乐睡眠，无所省察也。
- 七、掉举：掉举者，摇动也。谓心念动摇，不能摄伏，于诸禅观，无所成就也。
- 八、昏沉：昏沉者，昏钝沉坠也。谓神识昏钝，懵然无知，不加精进之功，遂致沉坠苦海也。
- 九、嗔忿：嗔忿者，恚怒也。谓人于违情之境，不顺己意，便发恚怒，而忘失正念也。
- 十、覆：覆者藏也。谓隐藏所作过恶，惟恐人知，不能悔过而迁善也。

四缚：

- 一、欲爱身缚，又作贪欲身缚、贪身系。谓欲界众生对于五欲顺情等境，心生贪爱，起诸惑业，束缚于身而不得解脱。
- 二、瞋恚身缚，又作瞋身缚。谓欲界众生对于五欲违情等境，起瞋恚烦恼而不得解脱。
- 三、戒盗身缚，又作戒取身系。谓计非因为因，持守鸡戒、狗戒等邪戒，而增长惑业，束缚于身。
- 四、我见身缚，又作实执取身系。我见，即我执，于非我之法妄计为我。由此我见而增长诸惑业，束缚于身。

⁸ 一、龙树菩萨于《大智度论·释初品》时云：

【问曰：何以故善心因缘生欲界天，不生色界及无色界？】

答曰：佛欲度此众生令得道证；无色界中以无身故，不可为说法；色界中则无厌心，难得道，禅乐多故，慧心则钝。

复次，佛以神通感动令此三千大千世界地皆柔软，众生心信得欢喜故，生欲界天；不得四禅及四空定故，不得生色、无色界。】

二、龙树菩萨于《大智度论·释具足品》时云：

【常作转轮圣王者，菩萨多生欲界。何以故？以无色界中无形故，不可教化；色界中多味著禅定乐，无厌恶心故难化。亦不生欲天。所以者何？著妙五欲多故难化。在人中，世世以四事摄众生故，作转轮圣王。此中佛自说因缘：随其所种，得大果报等，如经中说布施相。】

⁹ 迫迮：拼音 pò zé，狭窄；局促。

¹⁰ 贮畜：拼音 zhù chù，储存；积存。

若于佛所说，深事以生疑；

可依无相空，而生决定信。

论曰：此颂意言，如来为怖外道群鹿，大师子吼示现真空。如是真空其义决定，分明理教所共成立。诸有智者用为¹¹定量¹²，锐难精思皆不能越¹³。随顺空理无倒勤修，众善庄严成无上果。于此应生决定信解，唯空是实余并非真。但是如来随物机欲，善权方便显示宣扬¹⁴。又佛所言虽有无量，略唯二种谓空不空。若于不空有所疑者，可依空理比度¹⁵应知。诸法皆空云何可见？由识言境有义不成。诸法体相略有二种，谓识所识及言所言。一境同时¹⁶有多识起，随见差别境相不同，此识不应随外境起。由一境体多相不成，故知所识决定非有，言是假立唯诠共相¹⁷，一切共相皆非实有，多法成故，如军、林等。又诸共相皆依别法，所依别法其数无边，诸近见者不能普见。既不见别，不应见总，如二性等依二等物，不见所依必不能见。如是共相既

¹¹ 为【大】，是【明】

¹² 定量：拼音 dìng liàng，定量：又作“量”。真切认识自境。从新认识自境之心。如真现量与真比量。

¹³ 越【大】，起【宋】【元】【明】【宫】

¹⁴ 宣扬：拼音 xuān yáng，广泛传布，传扬；亦指张扬于外。

¹⁵ 比度：拼音 bǐ dù，谓比照。进行比较和推测。

¹⁶ 时【大】，随【宋】【元】【明】

¹⁷ 共相：拼音 gòng xiāng，佛教名词。与自相(不共相)相对，谓几种事物的共通相，即不局限于一法之自体。如色、受等有为法共有无常性，故以无常相为共相(色、受等自体各异，色以质碍为自相，受以领纳为自相)。

非所见，如何依彼建立能詮¹⁸？是故共相但假施設，非为实有可为言詮。又诸共相若实有者，一一法上全有分有俱不得成。一一法上若全有者，应如别法共相不成。一一法上若分有者，应成多分非一共相。又实等上无别有一，实等总性慧所缘故，如非实等。总性即是诸法共相，是故共相非有实体，但诸世间假共施設。如是诸法，或识所识、或言所言，二种推征俱非实有，除此二境更无别法，故应信解诸法皆空。由此契经有如是说，诸法实性无示无对，皆同一相，所谓无相。诸法性相非言所行，言不能詮，故名无示。非心法所行境故，非缘有对之所能对，故名无对。非超¹⁹二种所行相外别有余相，故名无相。空相无二，故名一相。不为妄执贪等毒箭损害真见，所证真空分明可了，故名为相。又真空理离有无等一切法相，故名无相。无相无二，故说为一。即以如是无相为相，故名为相，非别有相。]

¹⁸ 詮【大】，证【宋】【元】【宫】

¹⁹ 超【大】，起【宋】【元】【明】【宫】