

三（宣说业无自性也可安立名言之比喻）分二：一、论中共称之比喻；二、世人共称之比喻。

一（论中共称之比喻）分二：一、业无自性之比喻；二、喻义相对应。

一、业无自性之比喻：

237

如世尊神通，所作变化人；

如是变化人，复变作化人。

就如世尊以神通所作的变化人，这个变化人又能幻变出第二个化人。

有实宗认为：业、作者、果报、受者都应该成立，经云：

“自作业之异熟，由各自承受。”如果这些不成立，则毁谤了佛陀所宣说的业因果规律。

中观宗回答：我们并不否认名言中有业、作者、果报、受报者。《显句论》说：我们并未毁谤因果，因为只有从有无皆不存在即无自性的角度出发，才能建立因果。对业果虽无自性业却能感果，中观宗有很好的比喻，有实宗对业果有自性且业能感果却

举不出任何比喻。这说明有实宗的观点有一定的过失，中观宗的观点却完全符合一切万法的客观真理。中观宗的比喻是化人喻：具有不共神变的佛陀通过神通幻化了一个化人，而这个化人又幻化了一个化人<sup>1</sup>。在这个比喻中，佛陀所变化的化人完全属于幻化，没有实体，但在没有自性的情况下化人可以再次幻化。

这个比喻还可以这样理解：佛陀自身也是无自性的，在无自性的情况下却可以幻化各种相，即佛陀可以变化化人，化人又可以变化化人。对中观理论稍有了解的人都能知道佛陀本身也是幻化的。《幻师请问经》说：在幻化般的佛陀面前，以幻化般的供品，作幻化般的供养，获得幻化般的果报。

本颂的比喻很可能出自《宝积经》，因为《显句论》中说：幻化是存在的，要通达这个道理，一定要参考《宝积经》的公案<sup>2</sup>。在藏传佛教历史上也有化人的记载：藏王松赞干布白毫间幻

---

<sup>1</sup> 《大般若波罗蜜多经·初分诸天子品》云：

[“天子当知，如佛化身，化作无量苾刍、苾刍尼、邬波索迦、邬波斯迦俱来集会，复化作一能说法人于此众中宣扬妙法。于意云何？是中有实能说、能听、能解者不？”诸天子言：“不也，大德。”

善现告言：“如是，天子，一切法皆如化故，般若中说者、听者及能解者都不可得。]

<sup>2</sup> 《大宝积经·普明菩萨会》云：

[说是语时，五百比丘不受诸法，心得解脱；三万二千人远尘离垢，得法眼净。五百比丘闻是深法，心不信解，不能通达，从座起去。



尔时，大迦叶白佛言：“世尊！是五百比丘皆得禅定，不能信解入深法故，从座起去。”

佛语迦叶：“是诸比丘皆增上慢，闻是清净无漏戒相，不能信解，不能通达。佛所说偈其义甚深。所以者何？诸佛菩提极甚深故。若不厚种善根，恶知识所守，信解力少，难得信受。又大迦叶，是五百比丘，过去迦叶佛时，为外道弟子，到迦叶佛所欲求长短，闻佛说法得少信心，而自念言：‘是佛希有！快善妙语。’以是善心，命终之后生忉利天，忉利天终生阎浮提，于我法中而得出家。是诸比丘深著诸见，闻说深法不能信解随顺通达。是诸比丘虽不通达，以闻深法因缘力故，得大利益不生恶道，当于现身得入涅槃。”

尔时，佛语须菩提言：“汝往将是诸比丘来。”

须菩提言：“世尊！是人尚不能信佛语，况须菩提耶？”

佛即化作二比丘，随五百比丘所向道中。诸比丘见已。问化比丘：“汝欲那去？”

答言：“我等欲去独处修禅定乐。所以者何？佛所说法不能信解。”

诸比丘言：“长老！我等闻佛说法亦不信解，欲至独处修禅定行。”

时，化比丘语诸比丘言：“我等当离自高逆诤心，应求信解佛所说义。所以者何？无高无诤是沙门法。所说涅槃名为灭者，为何所灭？是身之中有我灭耶？有人、有作、有受、有命而可灭耶？”

诸比丘言：“是身之中，无我、无人、无作、无受、无命而可灭者，但以贪欲、瞋、痴灭故，名为涅槃。”

化比丘言：“汝等贪欲、瞋、痴，为是定相可灭尽耶？”

诸比丘言：“贪欲、瞋、痴，不在于内，亦不在外，不在中间，离诸忆想是则不生。”

化比丘言：“是故汝等莫作忆想。若使汝等不起忆想分别法者，即于诸法无染无离；无染无离者，是名寂灭。所有戒品，亦不往来亦不灭尽；定品、慧品、解脱品、解脱知见品，亦不往来亦不灭尽。以是法故，说为涅槃。是法皆空远离亦不可取。汝等舍离是涅槃想，莫随于想，莫随非想，莫以想舍想，莫以想观想；若以想舍想者，则为想所缚。汝等不应分别一切受想灭定，一切诸法无分别故。若有比丘灭诸受想得灭定者，则为满足，更无有上。”

化比丘说是语时，五百比丘不受诸法，心得解脱，来诣佛所，头面礼足，在一面立。

尔时，须菩提问诸比丘言：“汝等去至何所？今何从来？”

诸比丘言：“佛所说法，无所从来，去无所至。”

又问：“谁为汝师？”

答言：“我师先来不生，亦无有灭。”

又问：“汝等从何闻法？”

答言：“无有五阴、十二入、十八界，从是闻法。”

又问：“云何闻法？”

答言：“不为缚故，不为解脱故。”

又问：“汝等习行何法？”

答言：“不为得故，不为断故。”

又问：“谁调伏汝？”

答言：“身无定相，心无所行，是调伏我。”

又问：“何行心得解脱？”

答言：“不断无明，不生明故。”



化了一位名叫阿嘎玛德的比丘，他从印度与铜洲交界处的一株蛇心旃檀<sup>3</sup>中取出了五尊旃檀观音，同时塑造了拉萨的十一面观音像。法王如意宝也讲过，为了调化惹琼巴，米拉日巴尊者幻化了一百匹野马，每一匹野马又幻化了一百匹野马……惹琼巴看得眼花缭乱，对尊者生起了极大的信心。在理解上述公案时要认识到，没有自性才可以幻化。

又问：“汝等为谁弟子？”

答言：“无得无知者是彼弟子。”

又问：“汝等已得几何当入涅槃？”

答言：“犹如如来所化入涅槃者，我等当入。”

又问：“汝等已得已利耶？”

答言：“自利不可得故。”

又问：“汝等所作已办耶？”

答言：“所作不可得故。”

又问：“汝等修梵行耶？”

答言：“于三界不行亦非不行，是我梵行。”

又问：“汝等烦恼尽耶？”

答言：“一切诸法毕竟无尽相故。”

又问：“汝等破魔耶？”

答言：“阴魔不可得故。”

又问：“汝等奉如来耶？”

答言：“不以身心故。”

又问：“汝等住福田耶？”

答言：“无有住故。”

又问：“汝等断于生死往来耶？”

答言：“无常无断故。”

又问：“汝等随法行耶？”

答言：“无碍解脱故。”

又问：“汝等究竟当生何所？”

答言：“随于如来化人所至。”

须善提问诸比丘时，有五百比丘不受诸法，心得解脱；三万二千人远尘离垢，得法眼净。]

<sup>3</sup> 蛇心旃檀：稀有而贵重的一种旃檀。

二、喻义相对应：

238

如初变化人， 是名为作者；

变化人所作， 是则名为业。

佛陀最初幻变的化人相当于作者，由化人所幻变的化人则相当于业。

现在将喻义结合。比如某人造了善业、恶业后成了作者，这个作者就相当于最初的化人，所造的业则相当于由化人所幻变的第二个化人。化人没有自性，就好比作者及作业的本体是空性；化人虽无自性却可以造作化人，就好比本体空性的作者可以作业。所以大家应当明白，无自性的业因果是可以成立的。

下面总结一下业因果的道理。认为业因果存在的外道论师中，有的认为以神我而形成，有的认为以常有的微尘而形成……内道里面，有部宗认为业因果依靠不失坏法而存在，经部宗认为依靠心的相续因果得以成立，唯识宗认为依靠阿赖耶才能安立因果。虽然有各种说法，但真正观察时，因果实有根本无法安立。中观自续派虽然在究竟胜义中承许远离一切戏论，但暂时抉择了

相似胜义的单空以及名言中业因果的自相存在；中观应成派则着重抉择远离四边八戏的究竟胜义谛，但在后得位也随顺世间以无自性的方式安立了业因果。

在抉择胜义谛时，唯识宗的观点较中观宗稍微低一点；但在抉择名言时，唯识宗的观点很殊胜。因为唯识宗所承许的自明自知的心识或阿赖耶虽然在胜义谛中不能成立，但万法唯识是名言的实相。其实唯识和中观二大车轨是相辅相成的，学了全知麦彭仁波切的《中观庄严论释》自然会明白这个道理。

如果对业因果虽无自性却可以成立生起了极为稳固的信心，那就说明对中观的空性已经有所了解。

《定解宝灯论》云：

“空性显现凡夫前，虽似相违于现见，

诸智者以奇语赞，说此双运真奇妙。”

圣天论师也赞叹道：

“见诸法如空，信业也成熟，稀有中稀有。”

意思是，如果见到胜义中诸法如虚空一样，就一定会诚信名言中的业因果，这是稀有中的稀有。所以真正通达了中观，空性

见越来越清晰时，对业因果毫厘不爽的道理一定会生起极大信心。

## 二、世人共称之比喻：

239

诸烦恼及业， 作者及果报，

皆如幻如梦， 如焰亦如响。<sup>4</sup>

一切烦恼、业、作者及果报，悉皆如幻、梦、阳焰、谷响般无自性。

上两颂讲了论典中的比喻，本颂讲世人共称的比喻。在藏文译本中，这一偈的第一句还包括“身体<sup>5</sup>”；第二句没有差别；第三句在“皆如幻”的后面还有“乾闥婆城<sup>6</sup>”；第四句中无“如响”。

<sup>4</sup> 鸠摩罗什译《中论·观业品》云：

诸烦恼及业， 作者及果报，  
皆如幻与梦， 如焰亦如响。

<sup>5</sup> 本颂按照藏文版《中论颂》应译作：

诸惑业及身， 作者及果报，  
皆如寻香城， 如焰亦如梦。

<sup>6</sup> 乾闥婆城：意译寻香城、蜃气楼，系乾闥婆神于空中所化现之城郭。相传有西域乐人名为乾闥婆，常以幻术幻作城郭使人观，故又称西域乐人为乾闥婆，彼幻作之城郭、楼阁称为乾闥婆城。指无实体而出现于空中之楼阁、山川、林野，或指海上、沙漠及热带原野中空气之密度产生差异时，由于光线折射所出现之海市蜃楼，其实为光影而非实有楼阁行人。经典常以之比喻幻有实无的不实之法，或喻于蕴、处、界中起



# 中论密钥

前两句《显句论》解释为：烦恼指贪心等烦恼；业指福业、非福业、不动业；身体指骨肉异熟之身；作者指造作善恶业者；果报指造业之后在今生他世中成熟于自身的果报<sup>7</sup>。

在名言中业因果的无欺显现是存在的，但真正观察时：这一切如幻术一般，看上去似乎是有实际却没有本体；也如乾闥婆城，看上去好像有人物、车马，但这一切是虚无的；也如做梦，我以各种方法降伏了各种怨敌，但醒来时既没有先前遭遇怨敌的恐怖，也没有后来获得胜利的快乐；又如阳焰看起来是流淌的水，但根本不是水，业因果的本体也是如此，虽有显现但终归无有实质；还如谷响，虽然可以听到空谷的回响，却无处寻觅它的踪迹。所以，大家应当结合这些比喻，细细体会业因果的虚幻性。

---

妄执，妄谓有我、有诸法。《大智度论》曰：“犍闥婆者，日初出时，见城门楼榭宫殿行人出入，日转高转灭，此城但可眼见而无有实。是名犍闥婆城。”

<sup>7</sup> 《中论释·明句论·观业品》云：

[诸惑业及身， 作者及果报，  
皆如寻香城， 如焰亦如梦。

“惑”者，名贪等能使有情的心相续烦乱者是。“业”者，名善业、不善业及不动业是。“身”者，名躯体。“作者”，名我。“果报”者，名异熟果、增上果、等流果等。应知烦恼等事即同于如乾闥婆城等空无自性。因许诸法无自性故唯有中观宗方可得免常断二见之过咎。于业果相属性的分析、恶辩及其问答等余事当从《入中论》中得知。此处当无有遗余地开显《大宝积经》所说二化比丘化度五百心有所缘，增上慢比丘的公案。]



总之，我们要知道，在轮回大梦里所显现的一切，在真实的胜义中是根本不存在的。

永嘉大师的《证道歌》云：

“梦里明明有六趣，觉后空空无大千。”

《金刚般若波罗蜜经》亦云：

一切有为法，如梦幻泡影，

如露亦如电，应作如是观。

## 二、以教证总结：

《梵王请问经》云：“佛告梵王：‘若无业无果者，即是菩提。如是菩提无业无果，得菩提者亦无业无果，彼得授记及圣种性亦复如是。若无业无报者，彼圣种性亦不能起身、口等业。’”

《无上依经》云：

“佛为怜愍世间住于乱慧无因恶因诤论者故，于世谛中说有诸法、有我、有人、有众生、有命者。”

《宝胜经》云：

涅槃即生死，生死即涅槃，

实相义如是，云何有分别？





《金光明女经》云：

“无明体相本自不有，妄想因缘和合而生，

善女当观诸法如是，何处有人及以众生？

本性空寂无所有故。”

《等持王经》云：

佛宣如幻之佛法，百千众生获饶益，

发愿已得佛授记，此悉幻化无真实。

《中观根本慧论·观业品》传讲圆满