

第二十三品

〈观颠倒品〉

烦恼是轮回之因，众生相续中存在着贪、嗔、痴三毒烦恼，有了烦恼就会造业，有了业就会引发生死流转。无始以来，烦恼给我们带来了无量痛苦，如果现在还没有认识它的本体，那么在更为漫长的轮回中它仍将给我们带来无边痛苦。若能了知烦恼为空，则知业力空；若知业力空，则知轮回亦空。有了空性的见解，再依此修行即可超越轮回的束缚，获得解脱¹。因此，对任何一个修行人来讲，认识烦恼的本体是空性至关重要。

按《俱舍论》的观点，根本烦恼有六种：贪、嗔、痴、慢、疑、见，其中见又分为五种²，这样根本烦恼就有十种。佛教内

¹ 《中论青目释·观法品》云：

[问曰：有余涅槃云何？

业烦恼灭故，名之为解脱；

业烦恼非实，入空戏论灭。

答曰：诸烦恼及业灭故，名心得解脱。是诸烦恼、业，皆从忆想分别生，无有实。诸忆想分别皆从戏论生。得诸法实相、毕竟空、诸戏论则灭，是名说有余涅槃。实相法如是。]

² 五见：由染污慧所起五见：一、萨迦耶见，二、邪见，三、边见，四、见取见，五、戒禁取见。

一、萨迦耶见：身见，坏聚见，梵音译作萨迦耶见。五蕴原是刹那变坏，和合聚成，无有真实我及我所，反执为有的染污慧。



部各个宗派对于烦恼的本体有不同的认识，其见解也存在着高低的差别：小乘宗认为烦恼实有存在，大乘唯识宗认为烦恼为依他起识³的幻化，中观宗则认为烦恼的本体为空性，密宗则认为烦恼的本体即是佛的智慧。本品龙猛菩萨以中观理证抉择了烦恼的本体不成立。显宗一般通过中观推理来抉择烦恼的本体空性；密宗则依靠续部和上师的教言认识烦恼的本性，将烦恼的本性抉择为五佛⁴或五智⁵。从空性而言，中观宗的见解已达究竟，无出其右⁶者。虽然佛陀在般若经中宣说了此正见，但由于众生的实执非常深厚，故除非上根利智，普通根基者仅凭教证难以真实通

二、邪见：误认因果功用、前生后世等诸实有事物为非实有的染污慧。其功用能使不行善业，而断善根，行恶业而起恶念等颠倒取舍的行为。

三、边见：误认萨迦耶见所缘之我为永恒固定之常见；或来世不再结生之断见。此种染污慧边执见，有能妨碍生起中观正道的作用。

四、见取见：误认恶见及生起恶见的蕴等，为最极优越的一种染污慧，有生起顽固、坚持恶见的作用。

五、戒禁取见：错误地执著于种种防止犯规的戒律，和应当信守的器物、姿态、身语准则的禁忌及其所依五蕴等，可以净治罪过、解脱烦恼、出离轮回的染污慧。

³ 依他起识：依他因缘生起的实有事物，是遍计所执假施設处阿赖耶识，性属三界倒分别识，体为实有，于妄情中从因缘生。

⁴ 五佛：即五方佛，又称五方如来、五智如来，源自密宗金刚界思想，东、南、西、北、中五方，各有一佛主持。分别是中央的毗卢遮那佛（俗称“大日如来”）、东方阿閼佛（即不动佛）、西方阿弥陀佛、南方宝生佛、北方不空成就佛。

⁵ 五智：贪毒的本质是五智中的“妙观察智”；嗔毒的本质是五智中的“大圆镜智”。痴毒的本质是五智中的“法界性智”。慢毒的本质是五智中的“平等性智”。嫉毒的本质是“成所作智”。

⁶ 无出其右：拼音 wú chū qí yòu，（出：超出；右：上，古代以右为上）指在某方面居领先地位，没有能超过他的。

《史记·田叔列传》云：“上尽召见，与语，汉廷臣毋能出其右者。”

达。为了打破众生深重的实执，令他们对诸法实相生起真实的定解，龙猛菩萨造了《中论》等殊胜论典开显佛陀的密意，通过胜义理论抉择了诸法实相。可见，中观宗的特点即是通过殊胜的理证抉择出一切万法为无生的大空性从而打破众生的实执。如果在此基础上修持密宗的殊胜窍诀，修行人即可迅速认识烦恼的本来面目从而获得殊胜成就。中观宗的见解是密宗修法的基石，极为重要，若无空性见作为前提，密宗的修法极易落入外道的修行中。外道的修行人也想获得解脱，但因不了知空性，所以他们就像盲人走夜路一般误入歧途。所以，真正想依靠密法获得解脱的修行人，首先应该认认真真地通达中观的空性见。

二（破轮回相续之因——观颠倒品）分二：一、以理证广说；二、以教证总结。

一（以理证广说）分二：一、破烦恼自性；二、破烦恼之能立。

一（破烦恼自性）分二：一、总破三毒；二、别破三毒。

一（总破三毒）分四：一、以缘起因而破；二、以无所依因而破；三、以无因之因而破；四、以无所缘因而破。

一（以缘起因而破）分二：一、三毒由分别念而起；二、烦恼无有自性。

一、三毒由分别念而起：

319

从忆想分别，生于贪恚痴，

净不净颠倒，皆从众缘生。

从忆想分别生起了贪、嗔、痴，而贪、嗔、痴这些烦恼都是从净、不净、颠倒等因缘而生起。

贪、嗔、痴既是恶业也是一切恶业之因。《中观宝鬘论》云：“贪嗔痴及彼，所生业不善。”那么贪、嗔、痴的来源是什么呢？就是忆想分别——分别妄念、非理作意，即以种种分别妄念生起贪、嗔、痴等烦恼。本来外境上并没有净、不净的分别，但分别妄念赋予了对境清净、不清净或颠倒的相，当对境呈现清净、不清净或颠倒的相时，贪、嗔、痴就生起来了。比如身体本来是由三十六种不净物组成，但分别念执著它是清净、可爱的，此时便生起贪心。再比如当看见怨敌时，分别念觉得他特别坏，这时嗔恨心也就生起来了。又比如，瓶子本来是刹那生灭的无常

性，但分别念执著它是常有的东西，此时便生起痴心。其实净、不净、颠倒的对境也都可以说是颠倒，这样一来，依靠这些外境所生起的贪、嗔、痴等烦恼也都具有了无明颠倒的成分。因此，当非理作意生起的时候外境就变成了颠倒的相，由这种颠倒相便生起了无明，而无明是一种共相烦恼，它周遍于所有烦恼，所以在生起无明的同时便生起贪、嗔、痴等的烦恼⁷。反过来讲，之所以生起无明就是没有真正认识到外境的本来面目，而是耽著了它的颠倒相，而这种颠倒又完全来自于非理作意。所以说：

“从忆想分别，生于贪嗔痴”。

既然贪、嗔、痴等烦恼依靠非理作意以及净、不净、颠倒的对境而起，那它就是从因缘而生了。有实宗认为，正是因为从因缘而生，所以烦恼的自体才实有。但这不合理。前面也讲了，实有的法就不需要依他缘而生，依因缘和合而生则自体就不可能实有。⁸

⁷ 《释量论·成量品》云：

慈等痴无违， 故非尽除过。
诸过之根本。 彼即坏聚见。

⁸ 《宝云经》云：

[云何名菩萨灭一切结使皆悉焦然？贪欲、瞋恚、愚痴及余缠障一切众具亦皆焦然。于贪欲处生对治法，能起欲处皆悉除断。云何是贪欲处？于美色边能起欲因缘。云何名



二、烦恼无有自性：

320

若因净不净， 颠倒生三毒，

三毒即无性， 故烦恼无实。

如果说依靠净、不净、颠倒的三种外境产生了三毒⁹，那么三毒即无有自性，故一切烦恼无实。

既然依靠非理作意与净、不净、颠倒等对境而产生了贪、嗔、痴三毒，那么三毒就不应该有自性。

《七十空性论》云：

“爱非爱颠倒， 缘生贪嗔痴，

是故贪嗔痴， 非由自性有。”¹⁰

不净想？如观己身发、毛、爪、齿、皮肤、血、肉、筋、脉、骨、髓、汗、泪、涕、唾、肪、膏、脑、膜、咽、喉、心、胆、肝、肺、脾、肾、肠、胃、百脉、生藏、熟藏、尿、尿、脓汁，菩萨常观三十六物，若能如是不生贪心。若愚痴婴儿颠狂心乱，见是三十六物犹不起欲想，况复智者诸菩萨等常观是不净，云何当复起于欲想？菩萨摩訶萨见所爱色适意之时便生染心，初见色时即自念言：‘如佛所说，色如梦响，无有实事。云何智者妄于梦中而生欲想？’是故，菩萨能生欲处悉皆远离。云何菩萨于可瞋中生对治法而能离瞋及瞋因缘？菩萨于诸众生常生慈心，以是因缘便得除瞋。若有恼害因缘瞋恚起时，当深系念对治之法，是名菩萨除瞋方便。云何菩萨除痴方便？当念：‘痴心不识善恶，常守愚闇后受苦果。无智自蔽，恼他缘少，不如贪瞋多有怨害。’如是观时则灭痴心，是名菩萨焦然烦恼。”]

⁹ 三毒：即从净、不净、颠倒所生的贪、恚、痴三毒。

¹⁰ 《七十空性论·释论》云：

[问：贪、瞋、痴应有，经中广说故。

答：

中论密钥

既然贪、嗔、痴和石女的儿子一样没有自性，那我们何必执著它呢？我们总觉得相续中的贪、嗔、痴非常可怕，但它之所以可怕只是因为我们没有观察，如果观察则会了知因缘生的贪、嗔、痴没有本体，同样一切烦恼无实有。这样自然会息灭对烦恼的实执与恐惧。

烦恼没有本体，那是不是就不需要断除呢？不是。断还是要断，只不过不是以修持违品的方式来断，而是以遣除执著的方式来断。也就是说，只要了知三毒是缘起性空的法，遮遣一切恶见之网¹¹，进而以修习空性的方式来断除贪、嗔、痴，最后就能直趋无染离垢的涅槃。

爱非爱颠倒， 缘生贪瞋痴，
是故贪瞋痴， 非由自性有。

从爱缘、非爱缘，颠倒缘生贪、瞋、痴，故贪、瞋、痴非由自性而有。]

¹¹ 《入中论自疏·菩提心现前地品》云：

[如是宣说唯有缘性之缘起，非但不落无因生等分别，其余常、无常、有事、无事等二边分别，亦皆非有。为显此义。

颂曰：

由说诸法依缘生， 非诸分别能观察，
是故以此缘起理， 能破一切恶见网。

唯由此缘起理，诸世俗法便得成立，非由余理。故此缘起道理，能断前说一切恶见之网。唯以此缘性立为缘起义，不许少法是有自性。

如云：

“若依彼彼生， 即自性不生，
自性不生者， 云何得名生？”

《中论》云：

“因缘所生法， 我说即是空，
亦为是假名， 亦是中道义。”



中论密钥

《七十空性论》云：

“了知此缘起， 遮遣恶见网，

断除贪嗔痴， 趋无染涅槃。”

把这两个颂词结合起来对认识烦恼的产生和烦恼的本性有很大利益：依于非理作意所起的颠倒，贪、嗔、痴得以生起，由于是因缘所生，所以贪、嗔、痴没有本体、唯是空性¹²。

经亦云：

“若从缘生即不生， 此中无有生自性，
若法依缘即说空， 知空即是不放逸。”]

¹² 《中论青目释·观四谛品》云：

[诸法有定性，则无因果等诸事。如偈说：

众因缘生法， 我说即是无，
亦为是假名， 亦是中道义。
未曾有一法， 不从因缘生，
是故一切法， 无不是空者。

众因缘生法，我说即是空。何以故？众缘具足和合而物生，是物属众因缘故无自性，无自性故空。空亦复空，但为引导众生故，以假名说。离有无二边故名为中道，是法无性故不得言有，亦无空故不得言无。若法有性相，则不待众缘而有；若不待众缘则无法，是故无有不空法。]

