

二（破除四边之戏论）分二：一、破能依之涅槃四边；二、破所依之佛陀四边。

一（破能依之涅槃四边）分三：一、破有实无实各自成立；二、破有实无实二者成立；三、破有实无实非二者成立。

一（破有实无实各自成立）分四：一、破有实涅槃成立；二、破无实涅槃成立；三、断除无涅槃之过；四、摄义。

一（破有实涅槃成立）分三：一、以具老死相而破；二、以有为法而破；三、以聚合因缘而破。

一、以具老死相而破：

387

涅槃不名有， 有则老死相；

终无有有法， 离于老死相。

涅槃不是有实法，是有实法则有老死相，因为始终没有任何一个有实法能离开老死相。

涅槃不应该是实法，如果有实法就具有老、死之相。

“老”就是衰老，比如一个人由少年而中年，由中年而老年。

“死”就是灭亡，比如人的生命消失就是死。如果涅槃是有实

法，那么也应该存在这样的老相与死相。为什么呢？因为“终无有有法，离于老死相”。在这个世界上谁也找不到离开老死相的有实法<sup>1</sup>。

《大涅槃经》讲了大般涅槃的八种相：常、恒、安、清净、不老、不死、无垢、快乐。所以，真正的涅槃不可能是有实法。

2

## 二、以有为法而破：

388

若涅槃是有， 涅槃即有为，  
终无有一法， 而是无为者。

<sup>1</sup> 《百喻经·治秃喻》云：

[昔有一人头上无毛，冬则大寒夏则患热，兼为蚊虻之所啖食，昼夜受恼，甚以为苦。有一医师多诸方术，时彼秃人往至其所，语其医言：“唯愿大师为我治之。”

时彼医师亦复头秃，即便脱帽示之而语之言：“我亦患之以为痛苦，若令我治能得差者，应先自治以除其患。”

世间之人亦复如是，为生、老、病、死之所侵恼，欲求长生不死之处，闻有沙门、婆罗门等世之良医善疗众患，便往其所而语之言：“唯愿为我除此无常生死之患，常处安乐长存不变。”

时婆罗门等即便报言：“我亦患此无常，生、老、病、死，种种求觅长存之处终不能得。今我若能使汝得者，我亦应先自得，令汝亦得。”

如彼患秃之人，徒自疲劳不能得差。]

<sup>2</sup> 《大般涅槃经·金刚身品》云：

[善男子！譬如甜酥，八味具足；大般涅槃亦复如是，八味具足。云何为八？一者、常，二者、恒，三者、安，四者、清凉，五者、不老，六者、不死，七者、无垢，八者、快乐，是为八味具足。具是八味，是故名为大般涅槃。若诸菩萨摩訶萨等安住是中，复能处处示现涅槃，是故名为大般涅槃。迦叶！善男子、善女人，若欲于此大般涅槃而涅槃者，当如是学如来常住，法僧亦然。"]

如果涅槃是有实法，涅槃就成了有为法，因为始终不会有既是有实又是无为的法。

小乘《俱舍论》认为，由各种因缘聚合所产生的法是有为法；不由任何因缘而生的法是无为法，即抉择灭、非抉择灭、虚空，《大乘阿毗达磨论》则认为有八种无为法<sup>3</sup>。

“若涅槃是有，涅槃即有为。”如果你们承认涅槃是有实法，那么涅槃就成了有为法。为什么呢？因为“终无有一法，而是无为者”。在整个世界上没有一个有实法是无为法，也就是说只要是有实法就肯定是有为法。为什么呢？因为有实法都不离老死相，有老死也就是有生、住、灭，有生、住、灭就必定是有为法。

<观三相品>云：

<sup>3</sup> 一、《阿毗达磨集论》所说八种无为法。（善法真如、不善法真如、无记法真如）三种真如，无想定及灭尽定所有二种心寂天位，以及（择灭无为、非择灭无为、虚空无为）三种无为，共八种无为。

二、世友菩萨于《异部宗轮论》中说：

[此中大众部、一说部、说出世部、鸡胤部本宗同义者，谓四部同说：无为法有九种：一、择灭，二、非择灭，三、虚空，四、空无边处，五、识无边处，六、无所有处，七、非想非非想处，八、缘起支性，九、圣道支性。]

三、《异部宗轮论》又说：

[其化地部本宗同义，谓过去、未来是无，现在、无为是有。……无为法有九种：一、择灭，二、非择灭，三、虚空，四、不动，五、善法真如，六、不善法真如，七、无记法真如，八、道支真如，九、缘起真如。]



“若生是有为， 则应有三相。”

《显句论》云：是有实法就一定是有为法，不是有为法的有实法就像兔角或虚空中的鲜花一样根本不存在<sup>4</sup>。因此，千万不可承认涅槃是有实法。

### 三、以聚合因缘而破：

389

若涅槃是有， 云何非缘起？

非缘起之法， 始终皆无有。<sup>5</sup>

如果涅槃是有实法，为何不是缘起而生呢？因为非缘起生之有实法始终皆不存在。

<sup>4</sup> 《中论释·明句论·观涅槃品》云：[复次，

若涅槃是有， 涅槃即有为；

终无有一法， 而是无为者。

若涅槃是有，尔时涅槃即成有为。是有法故，如心识。若法非有为者则不名是有法。譬如驴角。反之，如论偈曰：

“终无有一法， 而是无为者。”

“一法”者，谓内外诸能依事；“终无有”者，谓终无有时，终无有处，终无有宗，为所依义。]

<sup>5</sup> 一、鸠摩罗什译《中论·观涅槃品》云：

若涅槃是有， 云何名无受？

无有不从受， 而名为有法。

二、月称菩萨，《中论释·明句论·观涅槃品》云：

若涅槃是有， 云何名无因？

无有不从因， 而名为有法。

三、清辨，《般若灯论释·观涅槃品》云：

涅槃若有体， 云何是无因？

亦无有一法， 离因而得有。

既然说涅槃是有实法，那为什么不承认它是缘起法呢？因为一切有实法都是依因缘而生的，在这个世界上非缘起生的有实法根本不存在<sup>6</sup>。因此，千万不可承许涅槃为有实法<sup>7</sup>。

二（破无实涅槃成立）分二：一、以不成而破；二、以无依而破。

一、以不成而破：

390

若涅槃非有， 何况于无耶？

涅槃若非有， 无实亦不成。<sup>8</sup>

<sup>6</sup> 《大乘广百论·释论·破常品》云：

[若尔所余无生果用此应是常，既不生果，不可比度，从缘生故。虽尔既无能生果用，如永灭无，应比非有。为显此言，其义决定，故复颂曰：

无有时方物， 有性非缘生；

故无时方物， 有性而常住。

论曰：诸有性法，定从缘生，如苦乐等。若非缘生，定无有性，如空花等。此若有性，应从缘生。若从缘生，灭必随逐，无容常住。如是说已。或复诸法必依缘生方知有性，如现在法。若非缘生，即非有性，如未来法。为辨此义，故说无有时方等言。此显所说其理决定。若时、若方、若物差别，遍一切处皆无诤论。]

<sup>7</sup> 《中论释·明句论·观涅槃品》云：

[复次，

若涅槃是有， 云何名无因？

无有不从因， 而名为有法。

若汝宗谓涅槃是有法，是则应名藉因。谓藉自因缘所成义。如是亦不应许藉因待缘者为涅槃。若不尔者，其相云何？谓不藉因缘者是。若涅槃是有法，云何名涅槃不藉因？涅槃不得是无因。是有法故，如心识。反之，如论偈曰：

“无有不从因， 而名为有法。”]

<sup>8</sup> 《中论青目释·观涅槃品》云：

[问曰：若有非涅槃者，无应是涅槃耶？

如果涅槃不是有实法，又怎么会是无实法呢？涅槃非为有实法，也就不会是无实法。

对方认为：因为截断业与烦恼的产生就是涅槃，所以涅槃应为灯灭一般的无实法。

中观宗破曰：无实法是依靠有实法而安立的，既然涅槃不是有实法（涅槃是有实法前面已经遮破），那更不可能是无实法，因为何时何地也不可能存在不观待有实法的无实法。比如无瓶、无柱等无实法都要建立在瓶、柱等有实法毁灭的基础上，这是《显句论》的分析方法<sup>9</sup>。

答曰：

有尚非涅槃， 何况于无耶？  
涅槃无有有， 何处当有无？

若有非涅槃，无云何是涅槃？何以故？因有故有无，若无有云何有无？如经说：“先有今无则名无。”涅槃则不尔。何以故？非有法变为无故。是故无亦不作涅槃。]

<sup>9</sup>《中论释·明句论·观涅槃品》云：

[问曰：有如说众过故，有非涅槃者，是言属实，若尔者，何名涅槃？以无惑、无苦故，惟名无法是涅槃者。

答曰：是事亦不然。所以者何？如论偈曰：

有尚非涅槃， 何况于无耶？  
涅槃无有有， 何处当有无？

若时不许涅槃是有法，谓有尚非涅槃。尔时，云何名无是涅槃？谓无法亦不堪称名是涅槃义。所以者何？如论偈曰：

“涅槃无有有， 何处当有无？”

此谓舍离有相，改转余相方名为无。如有前说众过故，若有非涅槃者，无亦应不名是涅槃。谓有若不成者，无亦无法得成义。

若谓：无惑、无苦即名是涅槃。

答曰：若尔者，惑、苦的无常相应名是涅槃。所以者何？无惑、无苦即是无常相而非余相故。无常应名是涅槃。汝亦不作是许。否则应成无障碍法。是故此定不应道理。]



# 中论密钥

《中论释·善解龙树密意庄严论》也说：

“要承许为无实法，必须建立在有实法往他法转变的基础之上。”

有人会提出疑问：如果无实法一定要建立在有实法的基础上，那么石女儿、兔角建立在什么基础上呢？它们不也是无实法吗？

虽然从因明的角度讲石女儿和兔角是无实法，但从中观的观点来看，则如《中论释·善解龙树密意庄严论》中所说：“又有谁说过（石女的儿子）是无实法呢？因为（石女的儿子）不是依靠他法而成立的，所以根本就不是无实法。”因此，所谓石女的儿子是无实法只不过是分别念的安立而已，它只是在表达不存在或空性的意义时才假立的，其本体并不存在。兔角、虚空花也同様。

佛法是深邃的，所以我们要穷究到底；而人身也是难得的，所以该精进的时候要精进。萨迦班智达说过：

“是因前世未求学， 今见终身成愚者，  
因恐后世成愚昧， 今生再难亦勤闻。”

# 中论密钥

所以，有智慧的人还是应该精进闻思。《中论》的颂词一次看不懂看第二次，第二次看不懂就看第三次……现在有些人很懒惰，认为：《释迦牟尼佛广传》太简单了，所以不用学，《中论》太难了，怎么学呢？干脆就只念一个咒语吧……不要这样，这一辈子笨是因为自己前世没有好好闻思，如果这辈子好好精进并好好发愿，那么来世遇到中观法门时一定会很容易<sup>10</sup>。有个人对我讲：“可能是前世学过中观法门吧，今生一听到这些道理马上就能通达。”确实是这样，只要前世对佛法有串习，这一辈子学法就会轻而易举。学了《释迦牟尼佛广传》后大家都知道，解决生死问题并不是一世两世的简单事情，所以一定要考虑自己的未来，否则跟牦牛就没什么两样了。总之，再不能迷迷糊糊了，大家一定要精进。

<sup>10</sup> 《付法藏因缘传》卷第二云：

[于是阿难演畅妙法化诸众生。然其宿世有大功德，智慧渊广多闻博达。佛所咨嗟总持第一，悉能听受诸佛法藏。如大巨海百川斯纳，名称高远众所知识。如是功德不可穷尽，我当随顺说其因缘。乃往古世阿僧祇劫定光如来时，为沙门畜一沙弥。常令读诵日夜诫教无有休废，若经少阙即便呵责。时，此沙弥为师乞食，若少稽留经不充限。极为其师之所骂辱，于是沙弥甚为愁恼，为师乞食且诵且行。

时，有长者怪而问之，沙弥答曰：“吾师严峻令我诵习，乞食稽留则不充限，以是事故每行读诵。”

长者答言：“勿生忧恼。从今以后常相供给，宜当精勤诵习经典。”

时，此沙弥不复行乞，专心读诵，从此以后经常充足。尔时，沙弥即世尊是。施食长者阿难是也。以斯福缘，阿难比丘智慧深妙，总持强识多闻弘广，不可称记。]

