

五、是故佛陀最初未说空性之理：

355

世尊知是法， 甚深微妙相，

非钝根所及， 是故不欲说。

世尊知道空性甚深微妙的体相非钝根所能了达，所以在成道后四十九天中未转法轮。

《方广大庄严经》记载，释迦牟尼佛成佛后四十九天未转法轮，在帝释天和梵天供养右旋海螺和纯金法轮并请佛转法轮后，佛陀才来到鹿野苑传法。

《法华经》则记载，世尊成道以后在二十一天当中未转法轮，经帝释天、梵天、四大天王及大自在天等百千万天人的祈请后才开始转法轮。¹

¹ 一、《法华经·方便品》云：

我始坐道场， 观树亦经行，
于三七日中， 思惟如是事，
我所得智慧， 微妙最第一。
众生诸根钝， 着乐痴所盲，
如斯之等类， 云何而可度？
尔时诸梵王， 及诸天帝释、
护世四天王， 及大自在天，
并余诸天众， 眷属百千万，
恭敬合掌礼， 请我转法轮。

二、龙树于《大智度论·释初品中信持》时云：

为什么佛陀不转法轮呢？因为佛陀知道自己亲证的空性法门高深莫测，不是钝根者的境界，即使对他们宣说也不会有任何利益。所以世尊当时说：

“深寂离戏光明无为法， 吾已获得甘露之妙法，

纵于谁说亦不了知， 故当默然安住于林间。”²

意思是，我已经获得犹如甘露一般的法性——甚深、寂灭、离戏的光明无为法，但是为谁宣说也不可能证悟，所以还是无言安住于寂静的林间。空性法门的确很深奥，虽然凡夫众生可以了解空性的总相，但要真正证悟空性非常困难。不要说空性，八种无暇³、五种自圆满⁴、五种他圆满⁵等道理真正要在修行中有所体

[有菩萨成佛已，不即转法轮，如燃灯佛，成佛已十二年，但放光明，人无识者而不说法。又如须扇多佛，成佛已，无受化者；作化佛留住一劫，说法度人，自身灭度。又如释迦文佛成佛已，五十七日不说法。菩萨闻是已，愿：“我成佛已，即转法轮。”]

² 《方广大庄严经·大梵天王劝请品》云：

我得甘露无为法， 甚深寂静离尘垢，
一切众生无能了， 是故静处默然住。

³ 《龙树菩萨劝诫王颂》云：

邪见生鬼畜， 泥黎法不闻，
边地蔑戾车， 生便痴瘖性，
或生长寿夭， 除八无暇过，
闲暇既已得， 尔可务当生。

⁴ 五种自圆满：一、人身为所依圆满；二、生于有正法之处为境圆满；三、六根具足为根之功德圆满；四、业际无倒，欣乐善品为意乐殊胜圆满；五、于正法心能欣向为正信圆满。这五种条件看待自身，必须具足，故称为五自圆满。

⁵ 五种他圆满：一、生值佛出之劫为大师殊胜圆满；二、值佛示现三转法轮为圣教正法圆满；三、圣教正法住世为时分圆满；四、有趣入圣教之缘为自缘圆满；五、有善知识摄受为增上大悲圆满。这五种条件皆需看待他缘，故称为五他圆满。



悟也有一定的困难。只有佛陀才完全证悟了空性法门，一地到十地的菩萨也只是部分证悟，而有些人以及像我这样的凡夫人虽然不像世间人那样对空性一无所知，但也只是从道理上明白，比如对破有边、破无边等道理有大概的了解。

所以，不要稍微有一点中观见或大圆满见就认为证悟。有些人稍微懂一点柱子不自生、不他生、不共生的道理就认为已经证悟了空性，或者大概了知了心的本体是不生不灭、明明清清的，就认为自己已经证悟大圆满了。但这并非真正的证悟，了解与开悟其实有很大的差别。

以上六个偈颂⁶总结了对方发太过的原因，下面讲“自宗无有过失之理”。

⁶ 《中论·观四谛品》云：

若一切皆空， 无生亦无灭，
如是则无有， 四圣谛之法。
以无四谛故， 见苦与断集，
证灭及修道， 如是事皆无。
以是事无故， 则无四道果，
无有四果故， 得向者亦无。
若无八贤圣， 则无有僧宝；
以无四谛故， 亦无有法宝；
以无法僧宝， 亦无有佛宝；
如是说空者， 是则破三宝。
空法坏因果， 亦坏于罪福，
亦复悉毁坏， 一切世俗法。



二（自宗无有过失之理）分四：一、自宗无过失之原因；
二、宣说功过之源；三、无过之宗不应使其变为有过者；
四、返其过失。

一、自宗无过失之原因：

356

若汝发太过， 谓空为无理。

汝则弃空性， 于自宗不容。⁷

如果你们发出太过，说宣说空性的宗派非理，那你们就弃舍了空性，这于自宗而言是于理不容的。

他宗因为未通达空性以及不理解二谛，所以向中观宗发出失坏因果甚至毁坏三宝的太过。但自宗实际上并没有这些过失，这只是对方不了解我宗的真实观点而造成的误解。

如果空性就是你们所认为的单空，那你们所发的太过也是合理的，因为《宝积经》也说：“佛告迦叶：‘宁起我见积若须弥，

⁷ 《中论青目释·观四谛品》云：
[复次，

汝谓我著空， 而为我生过；
汝今所说过， 于空则无有。

汝谓我著空故， 为我生过。我所说性空， 空亦复空， 无如是过。]

非以空见起增上慢。所以者何？一切诸见以空得脱，若起空见则不可除。’”⁸意思是说，宁可生起如须弥山一样的我见，也千万不要做增上慢者而执著空性，因为我见还可以对治，执著空性却无法摧毁。但自宗根本不承认单空为真正的空性，我们所谓的空性就是名言中的一切显现在本体上是空性，即缘起空性。你们却认为我们的空性是单空，因此，你们由误解空性而向我宗发出太过，这只能导致你们自己舍弃了真正的空性，而我宗是没有任何过失的。

二、宣说功过之源：

357

以有空义故，一切法得成；

若无空义者，一切则不成。

因为有空性的缘故，一切法才得以成立；如果无有空性，那么一切法就不能成立。

⁸ 《大宝积经·普明菩萨会》云：

[如是，迦叶！宁起我见积若须弥，非以空见起增上慢。所以者何？一切诸见以空得脱，若起空见则不可除。迦叶！譬如医师授药令病扰动，是药在内而不出者。于意云何？如是病人宁得差不？”

“不也，世尊。”

“是药不出，其病转增。如是，迦叶！一切诸见唯空能灭，若起空见则不可除。]

中论密钥

本科判主要讲，承许万法的本体是空性乃一切功德之源，承许万法的本体不空则是一切过失之源。

本颂从字面上看似似乎很简单，其实它的含义极为深奥。前面讲过，一切缘起法是空性，也正因为是空性才可以缘起，所以只有在空性的基础上才能安立一切世间名言，反之则无法安立。

《显句论》云：对方的意思是有空性则苦、集、灭、道四谛等一切法无法安立；但实际恰恰相反，正因为有了空性，四谛等万法才得以建立，如果万法不空则成了常有，如是则无法建立四谛乃至一切万法。具体而言，正因为一切万法是空性，所以当各种因缘具足的时候就可感受痛苦，也可以断除痛苦的来源——集谛；也因为空性，为断除集谛而修持道谛以及最终现前灭谛都是合理的。同样，四果和四向等僧宝都可以安立；僧宝相续中的证法以及教法也合理。如果僧宝和法宝能安立，那么最究竟的佛宝也可安立。有佛、法、僧三宝，则能安立世出世间一切罪业和福业，进而一切世间名言能得以合理建立⁹。总之，只有在空性的基础上才能安立一切世俗名言。

⁹ 《中论释·明句论·观圣谛品》云：

中论密钥

《般若灯论释》中引佛经来说明这个道理：“如《文殊道行经》说：佛告文殊师利：‘若见一切诸法无起，即解苦谛；若见一切诸法无住，即能断集；若见一切诸法毕竟涅槃，即能证灭；文殊师利！若见一切诸法无自体，即是修道。’以是义故，摩诃衍¹⁰中圣谛道理得成。道理成故，智慧得成，智慧成故，一切皆可。”

相反，如果一切万法不空，那么苦、集、灭、道四谛乃至世间一切名言不可能成立。

全知麦彭仁波切在《中观庄严论释》中说：

“万法若有一成实， 诸所知成永不现，

万法无一成实故， 无边所知了分明。”

[我等不仅没有如上所说诸过失，并且所立二谛等一切诸法悉皆极契至理无咎。为明此义，故次颂曰：

以有空义故， 一切法得成；

若无空义者， 一切则不成。

若人信此一切诸法自性本空，谓有空义者，如说一切诸法皆得成就。何以故？因为我等即名缘起为空性。是故若有空义，则成有缘起义。若有缘起义，则成有四圣谛义。所以者何？因是缘起方成有苦义，苦非不缘生。是苦无自性故名空性。若有苦义，方成有苦集、苦灭、至苦灭道。若有见苦、断集、证灭、修道等事则成有四沙门果。若有四沙门果，则成有四向、四得者。若有四向、四得者则成有僧宝。又若有四圣谛，则成有法宝。若有法宝、僧宝者，则成有佛宝。如是即成有三宝。一切世出世的殊胜证法悉皆可然。凡法、非法，其果及一切世间名言亦复应然。是故若有空义，则一切法皆得成就。若人不信空，无空义者，即成无缘起故，一切诸法俱不成就。云何一切诸法俱不成就者应当广说。以是故说我宗清净无过，与一切所立俱不乖违。]

¹⁰ 摩诃衍：译曰大乘。声闻、缘觉二乘之教法为小乘，菩萨之教法为大乘。



上师如意宝经常引用这个教证，还举了一个比喻说明这个问题：正因为一切万法的本体不存在，所以在一面小小的镜子中就可以显现山王在内的器情世界；如果万法不空，那这一切就无法在镜中显现，人们也无法见到这些影像。

这一道理通过观察自己的心也可以体会，比如，如果嗔恨心不空，那它就不能有产生、安住乃至消失的机会；正因为嗔恨心的本体是空性，所以当因缘聚散时才有生、住、灭的显现。

三、无过之宗不应使其变为有过者：

358

汝今自有过， 而以回向我；

如人乘马者， 自忘于所乘。

分明是自己存在过失，你们却把它转嫁给我宗，这就像乘马者忘记了自己所乘的马一样。

“回向”就是转嫁的意思。有实宗不了解空性、认为诸法实有，这就有无法安立一切名言的过失，但他们把自己的过失推到中观宗身上，这相当于一个人把正骑着的马给忘记了，反而冤枉别人：是不是你偷了我的马……由于欠缺福报和智慧，有实宗未

中论密钥

能通达缘起性空反而认为万法实有，这本来就有很大的过失；但他们还把这一过失推到中观宗的身上，这就更加不合理。就像萨迦班智达在《格言宝藏论·观察愚者品》中所说：

“劣者自己之过失， 总是染推于他人，
乌鸦自食不净嘴， 使劲擦于干净处。”