



第二十六品

<观十二因缘品>

本品观察十二缘起。《俱舍论》讲了小乘的十二缘起，全知麦彭仁波切在《智者入门论》里广讲了大乘的十二缘起，宗喀巴大师的《现观庄严论释》也把十二缘起列为难题并作了解释。总的来讲，没有学过宗派的人对缘起一无所知，而学过宗派的内道有实宗又往往认为十二缘起实有存在，龙猛菩萨为了打破这些执著而宣说了本品。

二（宣说缘起空性——观十二因缘品）分二：一、以理证广说；二、以教证总结。

一（以理证广说）分三：一、广说顺行缘起；二、对此取舍之理；三、略说逆行缘起。

一（广说顺行缘起）分二：一、能引因果；二、能成因果。

一（能引因果）分二：一、能引之因；二、所引之果。

一、能引之因：



众生痴所覆， 为后起三行，

以起是行故， 随行入六趣。

众生因无明愚痴覆盖，为后世造作了三种行业，以起了这三种行业的缘故，就随业入于六趣。

在十二缘起中，以无明的因缘产生行，以行的因缘产生识，以识的因缘产生名色……这样前前产生后后，后后以前前为因，就构成顺行的十二缘起¹。

《俱舍论》宣说了十二缘起以三世圆满，并分出了两重因果。首先讲第一重因果——能引所引因果，本颂讲能引之因——无明和行，下四颂讲所引之果——识、名色、六入、触、受。²

¹ 《缘起经》云：

[佛言：“云何名缘起初？谓依此有故彼有，此生故彼生，所谓无明缘行，行缘识，识缘名色，名色缘六处，六处缘触，触缘受，受缘爱，爱缘取，取缘有，有缘生，生缘老死，起愁叹苦忧恼，是名为纯大苦蕴集，如是名为缘起初义。”]

² 《中论密钥·观十二因缘品》云：

随诸行因缘， 识受六道身；
依靠诸识故， 而成于名色。
依靠名色故， 因而生六入；
依靠六入故， 而生于六触。
依眼根色法， 作意而生触；
是故依名色， 而生于识处。
情尘以及识， 三者之和合，
彼者即生触， 由触而生受。

中论密钥

一切众生在未获得解脱之前一直都以十二缘起在轮回中流转，就像《大圆满前行引导文》所讲的瓶子里的蜜蜂、井中的水车一样难以寻觅其开端³。也就是说十二缘起是无始无终的，它并不像绳子一样有头有尾，虽然十二缘起的最初支是无明，但它又连接着老死。

一切众生有无明愚痴，众生本来的心性被无明愚痴遮覆，为了后世而生起三行。“三行”指的是善、不善、不动三种业（月称论师说可以解释为身、口、意三业）⁴。善业就是十种善业，

³ 《入中论自疏·菩提心极喜地品》云：

[为礼敬彼，今由所缘差别，当显大悲自体差别。颂曰：

最初说我而执我， 次言我所则著法，
如水车转无自在， 缘生兴悲我敬礼。

诸世间人于我所执前，先由我执于非有之我妄计为有，执此为实。次除我执之我，于余一切法执为我所。此执我我所之世人，由烦恼业索所系；依旋转之识推动而转；于生死深邃大井中，上自有顶下至无间无间旋转；其势自然下坠，要由励力乃升；虽有无知等烦恼业生三种杂染，然无初中后之决定次第；于日日中恒为苦苦坏苦之所逼恼，迨无超出轮转之期。诸菩萨众见彼苦恼，发大悲心勇猛救护，故当先礼佛母大悲，此是菩萨缘生大悲。]

⁴ 《中论释·明句论·观十二有支品》云：[问曰：此谓如论偈曰：

众因缘生法， 我说即是空，
亦为是假名， 亦是中道义。

此中所言空性即名缘生法者，其相云何？

复有别问：如论偈曰：

是故经中说， 若见因缘法，
则为能见佛， 见苦集灭道。

此中何名‘因缘法’？今欲显明缘起诸事的支分差别义，故次颂曰：

众生痴所覆， 为后起三行，
以起是行故， 随堕六趣。

此中所言“痴”者，谓无明义。闇冥遮障如实真性。为无明所盲、所覆的有情众生为得后有，即为后有之身而起善心等诸行。诸行能现后有故名为行。随所起行有三种：



不善业就是十种不善业⁵，不动业就是指四禅八定，这种业不像欲界的业遇缘就会转到其他趣成熟果报，它的异熟果报的界、地都是决定的，而且此种业为禅定所摄，故名“不动”。⁶

众生随着这三种业就会投生六道：以十善业可以投生到欲界人天等善趣；以十不善业则要转生三恶趣；以不动业将会转生到色界与无色界。

有情受生有四种情况，《解深密经》云：

“于六趣生死，彼彼有情堕彼彼有情众中，或在卵生，或在胎生，或在湿生，或在化生身分生起。”

此处主要是从胎生的角度来讲的。

二、所引之果：

一、善行，二、不善行，三、不动行。或谓：一、身行，二、口行，三、意行。众生为痴所覆能为三种业相之行。可以现行故名为行业。以此诸行因缘，随业趋入六趣。]

⁵ 《宝行王正论·安乐解脱品》云：

贪瞋痴及彼， 所生业不善；
无有贪瞋痴， 所生业是善。
恶修及诸苦， 皆从邪法生，
诸善道安乐， 皆因善法起。

⁶ 有分：福业、非福业、不动业。福业指的是善业。非福业指是恶业。不动业是上二界的业。色界、无色界的业为什么叫不动业？因它的业果不会越地、越界，在哪里造就在哪里受，如初禅造的业一定会在初禅受果，不会在二禅或欲界受。福业、非福业是动业。为什么叫动？从这个界、这个地转到另外的界、另外的地，就叫动。像布施，若布施者不仅布施，而且守戒，此布施的果报可在善趣引发，若损戒，布施的果报就会在恶趣引发，如龙、大力鬼王在恶趣受用这些果报。因为有善业的果报在恶趣显现，有恶业的果报在善趣显现，所以称为动业。



随诸行因缘， 识受六道身；

依靠诸识故， 而成于名色。⁷

随着诸行业的因缘，识将受身六道；依靠诸识的缘故先形成了名色。

这一颂讲十二缘起的识和名色。在流转轮回的过程中，众生造了种种的业，随着这些业，识就要取受六道的身体。比如我造了转生人道的业，转生为人时，首先经过中阴身，之后入胎形成名色。《俱舍论》讲：名色指从结生刹那起到显露出六处之前的五蕴，其中名是指只有名称无有阻碍的受、想、行、识，色则指凝酪等⁸。

⁷ 《中论青目释·观十二因缘品》云：

以诸行因缘， 识受六道身；
以有识著故， 增长于名色。

随所起行有上、中、下，识入六趣随行受身。以识著因缘故有名色集。

⁸ 凝酪等：即指胎藏五位，又称胎内五位。人身在母胎内发育过程的五个阶段。依次为：凝酪位、膜疱位、血肉位、坚肉位、支节位等五位。

(1) 凝酪位：胎藏五位之第一位或结胎第一七日。父精母血初成，凝酪尚未形成薄膜。亦名芥子位。

(2) 膜疱位：胎儿住胎的第二位或结胎第二七日。父精母血逐渐形成膜疱状。

(3) 血肉位：胎藏五位之第三位或结胎第三七日。膜疱逐渐成肉。尚极柔软，不耐触压。

(4) 坚肉位：胎藏五位之第四位或结胎第四七日。血肉逐渐坚实，凝厚成团，略耐触压。

按照《显句论》的观点，前世的有情一死，后世的诸蕴就形成，且随业力趋往之方向而受生，当意识刚刚进入母胎的时候就昏厥了，此时识蕴之果法——名色亦由此而生⁹。

在六道中轮回时，是“识”受六道身，这一点很重要。《阿难入胎经》说，如果识未入胎，那么凝酪等后面诸支不会形成，只有心识入胎，凝酪等才能形成。关于最初的心从哪里产生，世间的学者有很多说法，但从佛教的观点来看，心和身体完全不同，它不是从身体中产生，而是由前心产生后心。按照因明的观点，任何法都依靠它的直接因——同类因¹⁰产生；同样，心的本性是明清的¹¹，它的来源只能是同类明清的法，也就是说后面的

(5) 支节位：胎藏五位之第五位或结胎第五七日。全部精血转成五体，首及四支渐次发露。从此以往，满三十八周七日许，依于地大保持，水大收摄，火大成熟，风大增长，毛发爪现，眼等根生，形相全部发育完成。

⁹ 《中论释·明句论·观十二有支品》云：[次后，颂曰：

“以诸行因缘， 识受六道身。”

众生造业、积行，以诸行因缘，识托于无义天等生死六趣。谓识入六趣随行受身。其后颂曰：

“以有识著故， 增长于名色。”

其识由业、感染著而牵引至彼彼生处故名为名。云何为名色耶？名有二种：一谓自往诸趣，二谓为烦恼所使强令入诸趣中。

复次，名者，谓无色四阴，总名为名。云何为色？色者可变异故名色，谓四大及四尘等。此色前名总略为一，合名名色，是谓名色。此中用色与色的影像例知，最后命终诸蕴灭尽时，仅于一刹那中如称低昂一时所生诸蕴随业托生。若时识入母胎闷绝，即名增长于名色。义谓成功受孕初生。若时识不入母胎不闷绝者，则不名增长于名色。如佛经云：“难陀！若识不入母胎，则彼凝酪则不成羯罗蓝身。”]

¹⁰ 同类因：又作“同分因”。能生同类自果之因，如由麦生麦，由善法生起善法。

¹¹ 《量理宝藏论·观识品》云：



心依靠前面的心而生起，所以心是无始无终的。而无情法是非明清的本性，非明清的法不可能产生明清的心。

名言中最关键的问题是：心并不像唯物论者所说的那样，是从暂时的四大¹²聚合中产生的，而只能是依靠它同类的因——前一刹那的心而产生。没有智慧的人可能觉得这个问题无所谓，而有智慧的人一定会重视这个问题，但这个问题只依世间的理论是无法解决的，只有依靠佛教因明的推理才能解决。

有一本叫《佛教与科学》的书，它是法国的马修·李卡德与一位著名的美国天体物理学家探讨宇宙及人生奥秘的对话，这本书以佛教的观点把心识的问题讲得非常清楚。这位马修·李卡德先生是分子生物学博士，后来在顶果钦哲仁波切面前出家，出家后一直在尼泊尔、印度、不丹、锡金等地求学。他的父亲是一位哲学家，父子俩合著有《僧侣与哲学家——父子对谈生命意义》一书，书中他以出家人的身份和哲学家的父亲展开了对话。这本书也很有影响，据说已经译成18种语言。

识之法相即明知。

¹² 四大：拼音 s i d à，佛教以地、水、火、风为四大。认为四者分别包含坚、湿、暖、动四种性能，人身即由此构成。因亦用作人身的代称。

在《佛教与科学》中，马修·李卡德引用了有位大德的一段话来证明前世后世存在。这位大德对因明、物理学、生命学非常精通，他在说明这个问题时引用了佛教中最有说服力的推理：事物的因有两种：一个是直接因¹³，一个是间接因¹⁴。直接因对事物本体的形成有决定性的影响，而间接因对事物的差别有影响，心的直接因就是前刹那的心，前刹那心的因又是再前刹那的心，这样一直不断地往前、往后推，就能得出心无始无终的结论，这样就可成立前后世。心是从心产生的，并且无始以来一直存在，这可以比喻来说明。比如，青稞¹⁵的种子才有直接产生青稞的能力，所以它是青稞的直接因（近取因¹⁶），而地、水、火、风、空虽能影响青稞的生长，但只能是间接因（俱有缘¹⁷）。既然青稞的根本因是种子，而种子的根本因又是前面的种子，所以可以无穷无尽地追溯下去。

¹³ 直接因：又作“亲因”。能生因之一。直接生起自果，谓与自己所生后果之间，无需经过其他事物者，如烟之亲因为火。

¹⁴ 间接因：“疏因”。间接生起自果，谓自己不能直接生起自果。中间须经过其他事物而后生者，如火以前之诸因为烟之疏因。

¹⁵ 青稞：拼音 qīng kē，一种农作物，主产在西藏等高原之地，是当地的主要粮食，可做糌粑，又可酿酒。

¹⁶ 近取因：因之一种。如由种生芽之因。主要在于能生自果实质之连续性。

¹⁷ 俱有缘：与近取因共同生果，主要生起非质流部分者，例如生苗芽时具备的水分、肥料、湿润成分等；成为陶罐因素的人工；成为心识增上缘的感觉器官等。

按照密宗的观点，心就是指本具的光明本性，而无明是忽然产生的¹⁸。明朗大师在他的《大幻化网注疏》中说：心相当于铁，无明则相当于铁上的锈。铁的本体不是锈，心的本体也不是无明，与因缘具足的时候铁会生锈一样，因缘具足时无明就会忽然产生。佛教的观点非常有说服力，否则这些分别念很重的世间学者怎么会皈依佛教呢？他们在没有真正了解佛教的教义时，也许会排斥佛教的观点，但遇到善知识后，对佛教的理论闻思之后就心服口服了。大家要知道，佛教的理论的确很殊胜，这没有任何值得怀疑的，只是因为有些佛教徒自己的智慧不够，所以始终无法从疑网中摆脱出来。作为佛教徒，学习十二缘起非常有必要，否则，有些分别念比较重的人，看到佛陀因地成为种种不同身份的众生也许会产生疑惑。但这只是不了知佛法的道理而已，其实众生宿世所造的业比大海还要多，在轮回中所经历的生世也不可计数。所以，研究这些深奥的佛教问题非常有必要。

¹⁸ 《释量论·成量品》云：

心性为光明， 诸垢客尘性，
故前无能力。 转依彼本性，
尔后无能力。

