



复次，

438 439

若先五阴坏，不因是五阴，

更生后五阴，世间则有边。¹

若先阴不坏，亦不因是阴，

而生后五阴，世间则无边。²

若先五阴坏，不因是五阴更生后五阴，如是则世间有边。若先五阴灭已，更不生余五阴，是名为边。边名末后身。³

若先五阴不坏，不因是五阴而生后五阴，世间则无边，是则为常；而实不尔，是故世间无边，是事不然。世间有二种：国土世间、众生世间，此是众生世间⁴。⁵

¹ 《般若灯论释·观邪见品》云：

前世阴已坏，后阴别起者，
则不因前阴，是名为有边。

² 《般若灯论释·观邪见品》云：

若前阴不坏，后阴不起者，
既不因前阴，而即是无边。

³ 《中论释·明句论·观邪见品》云：[如论偈曰：

若先五阴坏，不因是五阴，
更生后五阴，世间则有边。

若先人五阴坏已，不因是五阴更生后天趣所摄五阴者，即如油尽灯枯，世间则成有边。然有后身生故，不得说言世间有边。]

⁴ 《大智度论·佛母品》云：

[世间有三种：一者、五众世间，二者、众生世间，三者、国土世间。]

⁵ 《中论释·明句论·观邪见品》云：[颂曰：





复次，如《四百观》中说：

“真法及说者， 听者难得故，

如是则生死， 非有边无边。”⁶

不得真法因缘故， 生死往来无有边； 或时得闻真法得道故，

不得言无边。⁷

若先阴不坏， 亦不因是阴，
而生后五阴， 世间则无边。

若先五阴不坏，亦不因是五阴而生后五阴果，尔时，自性不灭故，世间则无边，谓为常住不坏。若时前五阴灭已其果——后五阴得生者。前五阴不常住故，何得言有世间无边？]

⁶ 《中观四百论·明人远离贪著欲财方便品》云：

闻者所闻教， 说者皆难得，
以是说生死， 非有非无边。

⁷ 一、《四百论大疏·明人远离贪著欲财方便品》云：

[问曰：此生死轮回究竟有边耶？抑或无边耶？若时有边者，则无须策励勤作即至边际，精勤修习即成徒劳无益；若时无边者，虽复勤奋，以无边故，所作精勤亦成唐劳其功，损而无益。

答曰：此事是无法完全确定的。所以然者？以无自性故，斯无自性之有边或无边其实就是明与无明的结果罢了，此二者亦复藉由其他众缘和合，是诸因缘亦复难聚故，此有、无二边者实乃极难确定。为显明此不确定性故，次说颂曰：

闻者所闻教， 说者皆难得，
以是说生死， 非有非无边。

论曰：此中身处于暇满之身的补特伽罗方可称名是闻者。斯暇满身如今方能在善知识所听闻开演圣教，并能参悟抉择所闻的圣教旨趣。然此暇满之身却极其难得。“所闻教”者，即指能契合所见真谛的圣教益训，然此亦复极为难得。因为说者与闻者可谓寥寥若晨星屈指可数故。若时谓言“说者”即为如来世尊，当知如来问世（说法）宛如昙花一现，甚为难值难遇。如是则不难推知所谓的“闻者”、“所闻教”及“说者”三者要（同时）巧合在一起，真可谓是极其难值难遭。正所谓：“毕竟难见正定聚与不定聚故，实在是难得难逢啊！”若时此佛、法、僧三宝能（圆满）合会，即能得见生死有边故，不能断言：“无边”。若时不得合会者，则不见生死有边故，亦复不可断言：“有边”。于十四难中世尊未曾就：“世界及我有边、无边”（明确）授记，而保持圣默然的原因，取要言之，即因于此。未作记别的原因，若从说法皆空者（中观宗）的角度而言，也并非没有其他的诸多考量。如是一切皆悉依因待缘故，是诸有边、无边等所需的众因缘尚未圆满聚合之前，诸有智者永尽三有故，理应继晷焚膏精勤修行。如彼，昙花一现喻。





〈昙花一现喻〉

譬如，优昙钵罗华，难现难敷，时时方有。如喻所比，闻者、所闻教与说者等要达到珠联璧合的局面，那可谓是旷世难逢也。以是故说：生死轮回者非有边、无边。

即说偈曰：

因待缘聚合， 方能启胜慧，
三者甚难得， 故未记别边。]

二、闻者需得暇满人身方名具相闻者。然其暇满人身极其难得。

如《出曜经·无常品》云：

[所造功劳， 永世乃获，
如杖击水， 离则还合。

昔佛在毘耶离城甘梨园中。尔时众多比丘观见土界，国丰民盛所居平正，谷食丰贱纵情恣意，不随法禁上下相慢各谓真正。尔时世尊愍彼愚惑，以种种方便导引法味，即集大众告诸比丘：“夫为智者以譬喻自解，犹如地界水满其中，东西南北地无空缺处，有一瞎鳖无数千劫不可称计生长于水，有一薄板纵广一肘唯有一孔，为风所吹，然彼瞎鳖经历百岁一举东看，风吹板在南方，云何比丘！彼瞎鳖者为值孔不？”

对曰：“不也。世尊！”

“复经百岁复得南看，风吹板复在西方。云何比丘！彼瞎鳖者为值孔不？”

对曰：“不也。世尊！”

“如是四方隅角亦复如是，云何比丘！彼瞎鳖者会当值孔不乎？”

对曰：“不也。世尊！”

时诸比丘白世尊曰：“此瞎鳖身会当与孔相值不耶？”

世尊告曰：“此事极难，时乃有相值期耳。受畜生身复难，于此畜生求人复甚难。于此如是，比丘！人身难得，虽得为人值命促短，不类古人寿命无量。毘婆尸世尊出现于世，如来、至真、等正觉，自佛去世人寿七万岁，复有佛出，名曰式弃如来、至真、等正觉、明行成为、善逝、世间解、无上士、道法御、天人师，号佛、世尊。彼佛去世后人寿六万岁，尔时有佛，名曰毘舍浮如来、至真、等正觉、明行成为、善逝、世间解、无上士、道法御、天人师，号佛、世尊，出现于世。彼佛去世后人寿五万岁，尔时有佛，名曰迦鸠留如来、至真、等正觉，十号句义出现于世。彼佛去世后人寿四万岁，尔时有佛，名曰迦那迦牟尼如来、至真、等正觉，十号句义。彼佛去世后人寿二万岁，有佛出世，名曰迦叶如来、至真、等正觉，十号句义。彼佛去世后人寿百岁，我今出世，名释迦文如来、至真、等正觉，十号句义。比丘当知，极寿百岁出者无几，寿百岁者时时乃有，是故说曰，所造功劳永世乃获。古人积德，寿命无量众行备具，亦无疾病凶疫恶气，人寿八万四千岁，时有三疾患：一曰、所欲，二曰、饥渴，三曰、衰老。如今，比丘！五浊鼎沸，世人寿极短，四百四病缠裹人体。

尊者马声亦作是说：

‘诸患集为体， 为老死所伺，
毒剑炽火逼， 万患守营卫。’

是故说曰：

‘所造功劳， 永世乃获；
如杖击水， 离则还合。’

如今，比丘！人命危脆不可久保，谁当贪慕愿受此生？唯有凡夫无知之人愿生三有。”

时诸人民闻佛所说，皆发清净不退转行。]





三、正法及说者——世尊亦复难值难遇。若时幸遇正法及说者——世尊，理应如下所说而行。如《杂阿含经》云：

[如是我闻：一时，佛住舍卫国祇树给孤独园。

时，有异婆罗门来诣佛所，恭敬问讯，问讯已，退坐一面，白佛言：“瞿昙！未来世当有几佛？”

佛告婆罗门：“未来佛者，如无量恒河沙。”

尔时，婆罗门作是念：“未来当有如无量恒河沙三藐三佛陀，我当从彼修诸梵行。”

尔时，婆罗门闻佛所说，欢喜随喜，从座起去。

时，婆罗门随路思惟：“我今唯问沙门瞿昙未来诸佛，不问过去。”即随路还，复问世尊：“云何，瞿昙！过去世时复有几佛？”

佛告婆罗门：“过去世佛亦如无量恒河沙数。”

时，婆罗门即作是念：“过去世中有无量恒河沙等诸佛世尊，我曾不习近；设复未来如无量恒河沙三藐三佛陀，亦当不与习近娱乐；我今当于沙门瞿昙所修行梵行。”

即便合掌白佛言：“惟愿听我于正法、律出家修梵行。”

佛告婆罗门：“听汝于正法、律出家修梵行，得比丘分。”

尔时，婆罗门即出家受具足，出家已，独一静处，思惟所以善男子正信、非家、出家学道，乃至得阿罗汉。]

