



第二十七品

<观邪见品>

本品观察邪见。人们对邪见有不同理解，有些人认为对别人的言行不起信心、或者对别人有不好的看法就是邪见。

《俱舍论》认为，邪见是五见¹中的一种，指无有因果、无有三宝、无有四谛的恶见。

《涅槃经》则云：“若依声闻，言不见施及施果报，是则名为破戒邪见。若依如是大涅槃经不见惠施及施果报，是则名为持戒正见。”

全知无垢光尊者在《七宝藏》中说：按最究竟的大圆满观点来讲，大乘显宗也是一种邪见。

¹五见：一、萨迦耶见，二、邪见，三、边见，四、见取见，五、戒禁取见。

一、萨迦耶见：身见，坏聚见，梵音译作萨迦耶见。五蕴原是刹那变坏，和合聚成，无有真实我及我所，反执为有的染污慧。

二、邪见：误认因果功用、前生后世等诸实有事物为非实有的染污慧。其功用能使不行善业，而断善根，行恶业而起恶念等颠倒取舍的行为。

三、边见：误认萨迦耶见所缘之我为永恒固定之常见；或来世不再结生之断见。此种染污慧边执见，有能妨碍生起中观正道的作用。

四、见取见：误认恶见及生起恶见的蕴等，为最极优越的一种染污慧，有生起顽固、坚持恶见的作用。

五、戒禁取见：错误地执著于种种防止犯规的戒律，和应当信守的器物、姿态、身语准则的禁忌及其所依五蕴等，可以净治罪过、解脱烦恼、出离轮回的染污慧。



可见，邪见的范围有广有窄，所以不能执一处的定义来否定另一处，否则就不能圆满解释它的含义。

本品所谓的邪见指我见和边见，我见和边见可以包括一切邪见，破除了我见和边见也就破除了一切邪见，这样就可抉择出远离一切戏论的中观正见，所以闻思本品有非常大的意义。

三（证悟缘起之功德——观邪见品）分二：一、以理证广说；二、以教证总结。

一（以理证广说）分二：一、认知所破之邪见；二、宣说能破之推理。

一（认知所破之邪见）分二：一、宣说依靠前际之八种邪见；二、宣说依靠后际之八种邪见。

一、宣说依靠前际之八种邪见：

420

我于过去世， 有生与无生，
世间常等见， 皆依过去世。²

² 鸠摩罗什译《中论青目释·观邪见品》云：

[问曰：已闻大乘法破邪见，今欲闻声闻法破邪见。答曰：

我于过去世， 为有为是无，
世间常等见， 皆依过去世。

我在过去世是有生、无生、二者兼具、二者皆非，世间在过去世是常、无常、二者兼具、二者皆非，这些都是依靠过去世而安立的。

外道的邪见归纳起来就是常见和断见，展开来就有十六种、六十二种或三百六十种。其中十六种邪见又可分为两类，一是依前际而生的八种邪见，二是依后际而生的八种邪见。首先讲依靠前际的八种邪见，即依靠过去世的八种邪见：补特伽罗³人我在过去世中有生、无生、二者兼具、二者皆非；器情世间在过去世中常、无常、二者兼具、二者皆非。

二、宣说依靠后际之八种邪见：

421

我于未来世， 有生及无生，
有边等诸见， 皆依未来世。⁴

我于过去世，为有、为无、为有无、为非有非无，是名常等诸见依过去世。]

³补特伽罗：又作“众生”、“数取趣”。佛书说依附五蕴命名为人、为士夫、为有情众生。其身心中所有功德过失，时增时减，数数聚散，故名。佛经云：“人莫称量于人，汝等若当知见如我，然后乃可筹量于人。若妄称量，则为自损。”

⁴ 鸠摩罗什译《中论青目释·观邪见品》云：

[我于未来世， 为作为不作，
有边等诸见， 皆依未来世。

我于未来世，为作、为不作、为作不作、为非作非不作，是名边、无边等诸邪见依未来世。]

中论密钥

我在未来世有生、无生、二俱、二非，世间在未来世有边、无边、二俱、二非，这些都是依靠未来世而安立的。

《显句论》讲：从现在开始往后叫做后，一世一世连起来叫做际。⁵

人们对于人我在未来世到底是有生还是无生始终充满疑惑，顺世外道认为人我在未来世肯定不会生，也有外道认为人我在未来肯定存在，还有人认为人我在未来既有亦无，也有人认为人我在未来世既不是有也不是无。将人们对于世间后际的邪见归纳起来就是，世间在未来世有边、无边、二者兼具、二者皆非。这些是依靠后际而安立的八种邪见，这些说法要么堕入断灭，要么堕入常有。大家要清楚十六种邪见⁶跟十四种无记法⁷之间的关联，

⁵ 《中论释·明句论·观邪见品》云：

[今当正论后际，此谓依于现在世中我，名未来世蕴身为后际。一一展转相续的后世生事即名是后际。]

⁶ 《中论释·明句论·观邪见品》云：

我于过去世， 为有为是无，
世间常等见， 皆依过去世。
我于未来世， 为生为不生，
有边等诸见， 皆依未来世。

⁷ 十四种无记法：龙树菩萨于《大智度论·释初品中婆伽婆》时云：

[何等十四难？（1）世界及我常；（2）世界及我无常；（3）世界及我亦有常亦无常；（4）世界及我亦非有常亦非无常；（5）世界及我有边；（6）无边；（7）亦有边亦无边；（8）亦非有边亦非无边；（9）死后有神去后世；（10）无神去后世；（11）亦有神去亦无神去；（12）死后亦非有神去亦非无神去后世；（13）是身是神；（14）身异神异。若佛一切智人，此十四难何以不答？]



十四无记法中的一部分在十六种邪见包括了，而一部分（指佛陀涅槃以后存在、不存在、二者兼具、二者皆非，生命与身体一体异体）没有包括。

二（宣说能破之推理）分二：一、广说；二、摄义。

一（广说）分四：一、破依前际而安立之生等四见；二、破依后际而安立之生等四见；三、破依前际而安立之常等四见；四、破依后际而安立之有边等四见。

一（破依前际而安立之生等四见）分三：一、破前际之生；二、破前际之未生；三、归摄。

一（破前际之生）分三：一、破人我之产生；二、破我与五蕴一体异体成立；三、摄义。

一（破人我之产生）分二：一、过去现在不可得我；二、除蕴以外不可得我。

一、过去现在不可得我：

422

过去世有我， 是事不可得，

过去世中我， 不作今日我。

说我在过去世中有生是不成立的，因为过去世中的我不是今日的我。

从名言的角度，可以说我在过去变成了什么，比如我昨天怎样，小时候怎样，前世怎样……然而这毕竟是世俗中迷乱众生前的显现，真正经得起观察的我根本不可能成立。如果真有这样的我，那它就应该与现在的我成为一体，但这是不成立的。因为前后世的我只是假立的相续，其实过去的我并不是现在的我。比如我前世是地狱众生，今世是人道有情，如果说前后世的我是一个，那么在不舍弃地狱五蕴的前提下还应当有人类的五蕴，这显然不合理。以上是按《显句论》的观点作的解释。月称论师《显句论》中提出这样一个问题：佛说我于某劫变成众敬王时如何，如果以前的我不存在，佛为什么要这么说呢？对此提问，月称论师自己作了回答：这样说并非承许现在的我和过去世的我是一体，只是遮破他体而已。意思是说，佛说自己在过去成为众敬王，只是要遮破佛陀与众敬王是他体，并不是要承认众敬王与现在的佛陀是无二无别的一体。这个道理大家要好好思维⁸。

⁸ 《中论释·明句论·观邪见品》云：

类似的疑问可能很多人也会有：《释迦牟尼佛广传》里面经常出现“我于多少劫前成为……”如果说我在过去世真的不存在，为什么佛陀要这么讲呢？

对此可以这样回答：虽然《释迦牟尼佛广传》里面有很多佛陀因地的公案，但这些公案只是说明在世俗中前后世的我是一个假立的相续，这就像我们经常说的“我小时候怎样，我年轻的时候怎样……”一样，但从本体上讲，过去的我并不是现在的我。

二、除蕴以外不可得我：

423

若谓我即是， 而身有异相。

若当离于身， 何处别有我？

如果说前后世的我是一体，只是前后世的蕴有差异，这不合理。因为离开了五蕴，哪里还有一个我呢？

[且说依止前际的第一类四见则无有是处。如论偈曰：

过去世有我， 是事不可得；

过去世中我， 不作今世我。

此谓若过去世中我，若作今世我者，可执我于过去世中为有等四见。是事不然。应成有常过故。常者则应无往来故。否则随住一有情应有种种有情身所含摄之过故。此谓往昔我于过去世中曾作地狱等有情，今世作人故，唯应起觉，谓我作地狱等有情者。是事则不然。云何正为人时亦当可作地狱等诸有情？若尔者，云何经说：“我于过去世中，曾作转轮圣王，名曰众敬”？当知此经但破于若离者而不言若即是者。以是故知经义谓不离义。]

中论密钥

“若谓我即是，而身有异相。”对方认为，现世的我和过去世的我是一体，只不过前后的五蕴不同而已。比如我过去世是旁生，有旁生的身体，现在世变成人，有人的身体，除了前后的五蕴不同以外，我并没有差异。

对此龙猛菩萨回答：“若当离于身，何处别有我？”离开现在的五蕴，哪里还有我呢？我源于对五蕴的执著，它与五蕴绝非异体，如果像你们说的那样前后世五蕴不同，那前后世的我也不会相同。所以，所谓五蕴不同但我是一体的观点不合理。不要说前后世的我不是一体，就是前几年的我和现在的我也不是一体，甚至前后刹那的我也不是一体。

世间众生特别愚昧，不要说旁生、饿鬼、地狱，就连绝大多数的人类众生对我到底存不存在也从来没有观察过；也不要说一般的普通人，就是大多数对社会有所贡献、处于世间学问顶峰的学者也不会思考这个问题。当然，学习中观并不是完全为了破斥他宗，主要是为了打破自相续的执著。因为，虽然我们入了佛教，但相续中可能还存在外道的邪见，所以应该运用中观理证来破除。打破了我执也会对众生起悲心。为什么呢？因为本来无



中论密钥

我而众生却执著有我，从而无意义地流转轮回枉受痛苦，当见到这一点时就自然会对众生生起悲心。

大家依靠传承上师的加持，有机会从理论上通达缘起空性的道理，这非常有福报。但光是理论上了知还不够，还应当再三串习空性的道理，这样实执就会逐渐减弱。任何一件事，只要反复串习就没有太大的困难，比如边看书边用转经轮边念咒，一开始可能很困难，但串习久了也就能做到⁹。

所以，大家从理论上明白了万法空性的道理后还应当经常修习，我希望你们每天能抽出半小时或一小时来修习空性，甚至在平时的行、住、坐、卧中也不离开空性的修行，要尽量将空性的道理运用于日常生活中，如果能这样坚持几十年，大家的修行就会很成功。

如果没有修行，口头上再会说也没有用，虽然无我的法门非常殊胜，世界上也再没有比这更殊胜的见解，但没有反复串习的话，那也抵挡不住无始以来的严重实执。即使通过闻思对空性有

⁹ 《入行论·安忍品》云：

久习不成易， 此事定非有，
渐习小害故， 大难亦能忍。



了一点认识，也很容易消失，就像乌云中的太阳偶尔显露又很快被遮住一样。所以，修行还是很重要的。¹⁰

¹⁰ 《中论释·明句论·观邪见品》云：

[问曰：若许昔我即是今我者，有何答？

答曰：应成为常有，其过如先说。

复有余过，如论偈曰：

“若谓我即是，而身有异相。”

若谓先世我即是今世我。如其前位受者无别故，所受五蕴相亦应无别。然我所受蕴身亦非无异相。其相云何？所受蕴身定有异相，以由异因所生故，时分有别故。是故身异我即是者则不然。

若作是念言：身等虽有异相而我即是一者。以我无异相故，谓我于过去世中，为有等见应然。

答曰：

“若当离于身，何处别有我？”

若谓身异我异者，是则应成身有异相而我无异。然今离于身是则无法显表我。以其离于身，我则堕无因。亦应离身别处有我可得。若时离身不得有我者，是则不可得立身等虽异而我即是一者。]

