

二（广说）分二：一、宣说所净颠倒趋入实相之未授记见：二、宣说对治清净实相缘起之义。

一、宣说所净颠倒趋入实相之未授记见：

十四不记法，日亲之所说，

于此勿应思，不能令觉灭。

我等大师释迦牟尼佛应机说法，普利有情，为了调化一些外道，对他们当时所提出的十四个问题，没有很明显的授记、答复，按照《大智度论》的说法叫做置答。

“日亲”指释迦牟尼佛，在藏文中对释迦牟尼佛称为“全知日亲”，因为太阳可以普遍照射大地山川及世间一切万物，犹如众生至亲。同样，佛光亦是遍照一切众生，使得利益，故名“日亲”。

《宝行王正论——安乐解脱品》云：

解脱一切障，圆德所庄严，

礼一切智尊，众生真善友。

关于十四个不授记的问题，佛说不要去思维它。十四种不授记法是什么呢？可以从四个层面来了解这十四个不授记的问题：

一、依止前际的四边：世界及我常耶？世界及我无常耶？世界及我亦有常亦无常耶？

世界及我亦非有常亦非无常耶？四种依止前际而不作授记的问题。

二、依止后际的四边：世界及我有边耶？无边耶？亦有边亦无边耶？亦非有边亦非无边耶？四种依止后际而不作不授记的问题。

三、依止涅槃的四边：如来涅槃灭度后有生耶？无生耶？亦有生亦无生耶？灭度后亦非有生亦非无生耶？四种依止涅槃而不作授记的问题。

四、是身是心耶？身异心异耶？（即身心是一体耶？身心是异体耶？）有关身神的二

个不作授记的问题。总共十四种问题，此十四种邪见含摄了一切外道的见解。

龙猛菩萨在《大智度论》中说：“问曰：十四难不答故，知非一切智人。何等十四难？世界及我常；世界及我无常；世界及我亦有常亦无常；世界及我亦非有常亦非无常；世界及我有边；无边；亦有边亦无边；亦非有边亦非无边；死后有神去后世；无神去后世；亦有神去亦无神去；死后亦非有神去亦非无神去后世；是身是神；身异神异。若佛一切智人，此十四难何以不答？

答曰：此事无实故不答。诸法有常，无此理；诸法断，亦无此理；以是故，佛不答。譬如人问构牛角得几斗乳，是为非问，不应答。”

《中论——观涅槃品》云：

灭后有无等，有边等常等，

诸见依涅槃，未来过去世。

如果从胜义谛方面来观察，这些问题很简单，但佛当时为什么不回答呢？因为当时这些提问的外道不是堪受第一义的法器，对空性等甚深理不会相信，若为他们以佛教观点来答复，他们不但不承认，而且会生起邪见，然后诽谤佛法，这样对他们有很大害处，所以遍知如来佛陀没有回答。

《妙法莲华经——药草喻品》云：

破有法王，出现世间，随众生欲，种种说法。

如来尊重，智慧深远，久默斯要，不务速说。

有智若闻，则能信解；无智疑悔，则为永失。

是故迦叶，随力为说，以种种缘，令得正见。

比如说世界与我是常还是无常呢？以佛教观点来看，在世俗谛中，一切诸法都是无常的，在胜义谛中，常与无常都不存在，是远离一切言说戏论，非意识所能了知企及的。如果从世俗谛方面对他们说我和世界无常，则与外道所说“常有”相违，所以他们不会相信，也不会承认。如果随顺他们的观点而说是常有，则违背诸法世俗的本性，是有谬误的，因此也不能这样回答。还有如来涅槃后是无生还是有生呢？若说如来灭度后无生，则如同外道的观点，认为最后全都断灭；若说灭度后有生，则如来涅槃后到何处去，他们以这种简单的世间眼光来推测，有鉴于此，故佛不作回答。但在真正懂教理者看来，这问题很简单，如来在名言显现中可以说灭，但在胜义中无生无灭。这些外道者，根本不懂什么叫胜义谛，什么叫世俗谛，你无法用二谛来为他们解释，所以佛在外道根基者前暂时不作回答。

《中论——观四谛品》云：

诸佛依二谛，为众生说法，

一以世俗谛，二第一义谛。

若人不能知，分别于二谛，

则于深佛法，不知真实义。

若不依俗谛，不得第一义，

不得第一义，则不得涅槃。

不能正观空，钝根则自害，

如不善咒术，不善捉毒蛇。

世尊知是法，甚深微妙相，

非钝根所及，是故不欲说。

但在究竟的一些佛经论典中，对这些问题或直接或间接性地全部都作了回答。这十四无记法在《中阿含经》、《杂阿含经》，还有龙猛菩萨撰造的《中论》、《大智度论》及弥勒菩萨所著的《大乘经庄严论》等经论中都有较广的演说，此处从略。

龙猛菩萨在《中论——观涅槃品》中云：

一切法空故，何有边无边，

亦边亦无边，非有非无边？

何者为一异，何有常无常，

亦常亦无常，非常非无常？

诸法不可得，灭一切戏论，

无人亦无处，佛亦无所说。

智慧较高的佛教徒可以通过胜义谛、世俗谛等方面来对这些问题进行观察思维，增进自己的见地。但对于外道与新智初学者而言，不应该过度地去寻思分别这些玄奥的问题，因为智力羸劣不及实相则生邪见。

《入中论——菩提心现前地品》云：

故见苦果由黑业，乐果唯从善业生，

无善恶慧得解脱，亦遮思惟诸业果。

论中说凡夫不能以比量去推测因果间的关系，如为何此因生彼果等，业因业果之关系极为甚深微妙，仅佛之一切智乃能完全现见，故佛专门作了遮止。

而且思维这些问题，只会空耗时间，障碍得到最究竟寂灭的觉悟。所以，此十四无记法，佛为了调伏外道未作回答。

《大智度论》云：“复次，于十四难不答法中，有常、无常等，观察无碍，不失中道，是法能忍，是为法忍。如一比丘，于此十四难思惟观察，不能通达，心不能忍，持衣钵至佛所，白佛言：“佛能为我解十四难，使我意了者，当作弟子。若不能解，我当更求余道！”佛告：“痴人！汝本共我要誓，若答十四难，汝作我弟子耶？”比丘言：“不也。”佛言：“汝痴人今何以言，若不答我，不作弟子？我为老病死人说法济度；此十四难是斗争法，于法无益，但是戏论，何用问为？若为汝答，汝心不了，至死不解，不能得脱生老病死。譬如有人身被毒箭，亲属呼医，欲为出箭涂药，便言：‘未可出箭！我先当知汝姓字、亲里、父母、年岁；次欲知箭出在何山、何木、何羽，作箭镞者为是何人，是何等铁；复欲知弓何山木，何虫角；复欲知药是何处生，是何种名。如是等事，尽了了知之，然后听汝出箭涂药。’”佛问比丘：“此人可得知此众事，然后出箭不？”比丘言：“不可得知！若待尽知，此则已死。”佛言：“汝亦如是！为邪见箭爱毒涂，已入汝心，欲拔此箭作我弟子。而不欲出箭，方欲求尽世间常无常、边无边等，求之未得，则失慧命，与畜生同死，自投黑暗！”比丘惭愧，深识佛语，即得阿罗汉道。”

《大智度论》续云：

“复次，十四难中若答有过罪。若人问：“石女、黄门儿，长短好丑何类？”此不应答，以无儿故。

复次，此十四难，邪见非实，佛常以真实，以是故，置不答。

复次，置不答，是为答。有四种答：一、决定答，如佛第一涅槃安隐；二、解义答；三、反问答；四、置答。此中佛以置答。汝言无一切智人，有是言而无义，是大妄语。实有一切智人。何以故？得十力：知处非处故，知因缘业报故，知诸禅定解脱故，知众生根善恶故，知种种欲解故，知种种世间无量性故，知一切住处道故，先世行处忆念知故，天

眼分明得故，知一切漏尽故。净不净分别知故，说一切世界中上法故，得甘露味故，得中道故，知一切法若有为、若无为实相故，永离三界欲故。如是种种因缘故，佛为一切智人。”

问曰：有一切智人，何等人是？

答曰：是第一大人，三界尊，名曰佛。

如赞佛偈说：

“顶生转轮王，若日月灯明；释迦贵族种，净饭王太子。
生时动三千，须弥山海水；为破老病死，哀愍故生世。
生时行七步，光明满十方；四观发大音，我生胎分尽。
成佛说妙法，大音振法鼓；以此觉众生，世间无明睡。
如是等种种，希有事已出；诸天及世人，见之皆欢喜！
佛相庄严身，大光满月面；一切诸男女，视之无厌足！
生身乳哺力，胜万亿香象；神足力无上，智慧力无量。
佛身大光明，照耀佛身表；佛在光明中，如月在光里。
种种恶毁佛，佛亦无恶想；种种称誉佛，佛亦无喜想。
大慈视一切，怨亲等无异；一切有识类，咸皆知此事。
忍辱慈悲力，故能胜一切；为度众生故，世世受勤苦。
其心常一定，为众作利益；智慧力有十，无畏力有四。
不共有十八，无量功德藏；如是等无数，希有功德力。
如师子无畏，破诸外道法；转无上梵轮，度脱诸三界。”

《宝行王正论——安乐解脱品》云：

世间有后际？他问佛默然，
是尊一切智，故智人识佛，
由此甚深法，不说非器处。

《中观四百颂——明菩萨行品》云：

佛知作不作，应说不应说，
以是何因说，遍智非遍智？

《劝发诸王要偈》云：

十四无记论，佛说不应思，
是非安隐道，亦非寂灭处。

《龙树菩萨为禅陀迦王说法要偈》云：

佛所不说十四法，但生信心莫疑惑，
唯当正心勤精进，决定修习诸善法。

《亲友书》

所谓十四无记法，世间日亲所言说，
于此等法莫思索，依之非令心寂灭。

佛经里讲了十四种无记法，《中阿含经》、《杂阿含经》中都有这方面的说明。

《中阿含经·见经》载，佛入灭后不久，有一婆罗门徒向佛的侍者阿难请教世间有常无常等十四个问题，阿难回答说：“世尊对此类问题从来不予置答，不作讲说。”

《杂阿含经》第408经载：佛住王舍城迦兰陀竹园时，一日以天耳遥闻众比丘在食堂讨论世间有常无常等十四个问题，便去往食堂教诫众比丘：“汝等莫作如是议论，所以者何？如此论者，非义饶益，非法饶益，非梵行饶益，非智、非正觉，非正向涅槃。”应讨

论那能使人得到实益、趋向涅槃解脱的四圣谛，十二缘起。你们方便时应该多看一下佛经和论典，否则，对佛经只看一两部，而世间小说全部都看遍了，《红楼梦》也看了，《三国演义》也看了，《水浒传》也看了，现在准备要看《史记》，其实这些看也可以、不看也可以，而对自他今生来世有利益、如意宝一般的大小乘经典，多多翻阅才有很大利益。

关于十四无记法，世间日亲（佛陀）郑重地说：“对于此等问题，可以了解一下，但没必要特别详细地探究。因为对智慧浅薄者而言，依此并不能得到符合真相的答案，这些法对他们不一定有利。”

这十四无记法，是外道向佛陀提出的十四个问难。比如一个叫鬘童子的年轻人，曾向佛陀请教了这十四个问题，当时佛陀置而不答。为什么不答呢？因为这些玄奥问题非解脱之根本，不能使人趋入觉悟涅槃。对一般人而言，了知苦谛，断除集谛，现证灭谛，修习道谛，以从生老病死中解脱，才是急需着力解决的迫切问题。就像身中毒箭者，赶紧找医生拔箭疗毒，才是当务之急。假如一直在研究毒箭是什么制成的、它从什么地方射来的、射箭时用力多大……那没有等他弄清楚，可能已毒发身亡了。

因此，佛陀在众生面前，尤其在外道、非法器者面前，倘若不会给他们带来利益，那么佛陀会闭口不言。这种方法，我们后学者也值得效仿，不要看见一个人，还不知道他是不是根器，就随便给他讲中观、密法、《上师心滴》。尽管我们不像佛陀有他心通，但也要依靠自己的智慧观察，看对方与这样的佛法是否相应，这是很重要的！

所谓的十四无记法：

一、我与世间是常有？还是无常？或者既是常有也是无常？既不是常有也不是无常？这四个叫做前际四边。佛陀对此不予回答，因为对方实执非常重，若说“我与世间常有”，他们就会执为实有；若说“我与世间无常”，他们又会堕入断灭；既然常有和无常

都不是，那二者兼具、二者皆非也不成立，因此佛陀没有回答。下面的问题，依此可以类推。

二、我与世间是有边？还是无边？或者既是有边也是无边？既不是有边也不是无边？这四个叫做后际四边。本来从空性角度讲，我与世间都没有本体，而从世俗角度言，我与世间又依缘起不断地流转。但这种甚深法理，非法器者根本不懂，所以《中观宝鬘论》云：“如是甚深法，非法器不说。”对中观大空性和密法甚深见解，现在很多人也无法通达，我们有时候讲得太详细了，对他们不一定有利。

三、佛陀涅槃后现？还是不现？或者既现又不现？既非现又非不现？这四个叫涅槃四边。

四、身体与命是一体？还是他体？

对于这十四个问难，佛陀知道在什么场合中说有，在什么场合中说没有。

《中观四百颂——明菩萨行品》中云：

佛知作不作，应说不应说，

以是何因说，遍智非遍智？

我们后学者也应尽量随学，别人问一些不该问的问题时，自己可以三缄其口、不用回答。

当然，另一种解释方法是：在胜义中一切皆空，佛陀没办法回答；在世俗中，只要因缘具足，什么样的如幻显现都有，可是对方尚未通达缘起之前，给他说常有接受不了，说无常也接受不了。根基没有成熟的人，邪见比较重，说什么都无法接受，那我们可以不說話，或者顾左右而言他：“你吃饭了吗？是不是要下雨了？”没必要跟他讲太多，因为他不可能依此而断除一切烦恼，趋入寂灭道。